



انتشارات دانشگاه تهران

۶۹۵۴

رسالة

شکومی الغریب

لابی المعالی عبدالسبین محمد بن علی بن الحسن بن علی

المیابخی الهذانی

الملقب بعین القضاة

۴۹۲-۵۲۵ هجری

قدم له وحقق متنه

عفیف عسیران



انتشارات دانشگاه تهران

۶۹۵۸

رسالة

شكوى الغريب

لابي المعالي عبداللّٰه بن محمد بن علي بن الحسن بن علي

الميناجي الهذلي

الملقب بعين القضاة

٤٩٢-٥٢٥ هجري

قدم له وحقق متنه

عفيف عسيران

892.88

T23

no. 695A

مقدمة المصحح

شكوى الغريب رسالة كتبها عين القضاة في سجن بغداد سنة ٥٢٥، وذلك بضعة اشهر قبل موته، يشكو فيها صروف الزمان ومحنه ويدافع بها عن نفسه ضد العلماء الذين اتهموه بالزندقة والكفر . لقد نشر الاستاذ محمد عبد الجليل هذه الرسالة سنة ١٩٣ في المجلة الاسيوية^١ لاول مرة عن مخطوطة برلين رقم ٢٠٧٦ . ثم عثرنا مؤخراً في مكتبة السيد ملك في طهران على مجموعة خطية من الرسائل بينها منتخبات من رسالة شكوى الغريب . إنَّ تعذر الحصول على المجلة المذكورة وعثرنا على مخطوطة ثانية لشكوى الغريب واهتمامنا مدة ثلاث سنوات بعين القضاة وآثاره العربية والفارسية وتشجيع مدير مطبعة جامعة طهران لنشر مصنفات الهمداني ، اقول ان كل هذه العوامل حدث بنا الى ان نعيد تصحيح رسالة الشكوى ونشرها من جديد . واعتمدنا في الطبعة الجديدة على مخطوطة برلين رقم ٢٠٧٦ ورمزنا اليها بحرف B و على مخطوطة ملك رقم ٤٦٥٧ و رمزنا اليها بحرف M .

نكتفي في مقدمة هذه الرسالة ان نعالج مسألة استشهاد عين القضاة الهمداني ونعرض آراءه الصوفية التي استشهد من اجلها ومن اراد ان يطلع على ترجمة حياته وآثاره وان يتعرف على آرائه الفلسفية فليراجع مقدمتنا لكتا بين من كتب عين القضاة : كتاب زبدة الحقائق باللغة العربية و كتاب التمهيدات باللغة الفارسية .

ان كتاب خريدة القصر وجريدة العصر لعنبر الدين الاصفهانى اقدم سند تاريخي

حفظ لنا ترجمة حياة الهمذاني وسطر لنا مأساة استشهاده وملابس استباحة دمه . لقد عرف عماد الدين الاصفهاني عين القضاة عن كتب بواسطة عم له اسمه عزيز الدين المستوفى^١ وهو من كبار رجالات السلطان محمود بن محمد بن ملكشاه بن سلجوق ؛ كما ان عماد الدين قد شاهد في مناسبات متعددة كرامات عين القضاة فاعجب بقداسته ، واطلع على افكاره واشعاره فاعجب بعبقريته . وكذلك عاشر الاصفهاني رجالات قصر السلطنة وخبر دهاءهم ودسائسهم وخبر بصفة خاصة دسائس وزير السلطان محمود الوزير الطماع السفاك قوام الدين ناصر بن علي ابي القاسم الدرگزيني^٢ ذاك الوزير الذي القى عين القضاة في سجن بغداد ثم سعى في اراقه دمه . اليك اولا ترجمة مقتضبة لحياة عين القضاة كما ذكرها عماد الاصفهاني في كتاب تاريخ آل سلجوق : « وكذلك عين القضاة الميانجي كان من اكابر الائمة والاولياء ذوى الكرمات وقد خلف ابامحمد الغزالي في المؤلفات الدينية والمصنفات فحسده جهال الزمان المتلبسون بزي العلماء وحضهم الوزير ابو القاسم الدرگزيني عليه فقصدوه بالايذاء وافضى الامر به الى ان صلبه الوزير بهمذان ولم يراقب فيه الله ولا الايمان »^٣ اليك الآن ترجمة حياة عين القضاة كما ذكرها عماد الدين الاصفهاني في كتاب خريدة القصر وقد نقلنا هذا المتن عن صورة لمخطوطة اعارنا اياها الاستاذ جلال الدين محدث^٤ : « عين القضاة الميانجي من اهل همذان ابو المعالي

١ - ابونصر احمد بن حامد بن محمد بن عبدالله بن علي بن محمود بن هبة الدين الاصفهاني الملقب بعزيز الدين المستوفى وكان من المعجبين بعين القضاة ومن مريديه .

٢ - اصل ابي القاسم من بلدة نساباد لكنه كان ينسب نفسه الى درگزين . وقد وصفه عماد الدين الاصفهاني في كتابه تاريخ دولة آل سلجوق فقال : حل في دست الملك ففتك وهتك واستباح الدماء وسفك وشرع المنكرات وانكر المشروعات وعادى الكرام وبدد النظام وظاهر الباطنية وظهر سنة الجاهلية وشرع الفتك بالاحرار والهتك للاستار » ص ١٣٣ تاريخ آل سلجوق طبعة مصر ١٣١٨ / ١٩٠٠

٣ - تاريخ آل سلجوق ص ١٣٧-١٣٨ ، ٤ - Bib. Aca. Lug. Bat. av. 21 f



لوحة «مينياتور» هندية فارسية من القرن الثاني عشر هجري مجموعة

لندن كليشه Lemare

عبدالله بن ابي بكر محمد بن علي بن الحسن بن علي الميانجي الاصل الهمداني لاهل . كان الصديق الصادق والموفى الوافى للمصدر الشهيد عمى - رحمه الله - فلما نكب العم واستتر بديره التمس ، تقلد الوزير الدرگزىنى وزر عين القضاة فاعانه القضاء على قصده وحمله حسده على حصده . فانه كان من اعيان العلماء ومن يضرب به المثل فى الفضل والذكاء . ولم تشرق الغزاة بعد الغزالى على مثله فى فضله وجرى فى التصانيف العربية على رسله . وابدع معانيا فى الحقيقة وسلك فيها طريق اهل الطريقة وملك التصرف فى كلام التصوف وفاح عرف عرفه فى المعرفة والتعرف . وتشربت القلوب ماء قبوله وانتشر صيته فى حزون الارض وسهوله واتخذ قصده منسكا واعتُمت زيارته تيمنا وتبركا . ولقد كان من اولياء الله الابدال بل بلغ درجة القطب عليه السلام وانارت كراماته انارة الشهب ؛ فحسده المشبهون باهل العلم ونسبوا الى ذكره كلمات فى مصنفاته لم يتصوروها بالفهم فالتقطوها وافردوها من تركيباتها وحملوها على ظواهرها فى عباراتها ولم يستفسروا منه معانيها ولم يأخذوا عنه مبانيها . وقبضه الوزير العليج وعجل فى ظلمه وجار فى حكمه وحمله مقيدا الى بغداد ليجد طريقاً فى استباحة دمه < ويأخذه > بجرمه . فلما اعيب عليه الحق اخذته العزة بالاثم الباطل واعاده الى همدان . وكان هو واعوانه فى امره كاليهود فى امر عيسى ... غير ان الله عصم نبيه من الكفار « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » وابلى وليه بالفجار . فتصلب ذلك الوزير الوازر فى صلبه ، واملى الله لهم وامهلهم ، وذلك ليلة الاربعاء السادس من جمادى الآخرة سنة خمس وعشرين وخمس مائة . ولما قدم الى الخشبة المنتصبة عانقها وقرأ : « وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون » فما عبرت سنة على ذلك الوزير حتى صلب ومثل به ، وتبعه اعوانه فى عطبه :

والدهر لا يعتز به

من يسى يوماً يسأ به

ولعين القضاة رسالة كتبها الى اخوانه بنى جنسه من حبسه يبكى فيها على نفسه وهى فى غاية الاستعطاف قد جمع فيها كل وصف من الاوصاف . وله رسائل فى كل وصف لا يتصور معانيها الا الراسخون فى العلم الشامخون بقوة الفهم .
ومن شعره ما ذكره ابو الحسن السمعى فى الوشاح :

• • •

تحملت فيك الحتف والنجم جامع وقد طويت منى على الهم اضلع
فما خدع العينين بعدك منظر ولا وطىء الاجفان بعدك ادمع

• • •

اقول لنفسى وهى طالبة العلى لك الله طالبة للعلى نفسا
هناك مؤرخ آخر واسع الشهرة وهو القاضى ابوسعيد محمد السمعانى مؤلف كتاب الانساب قد عاصر عين القضاة ايضاً وذكر فى كتاب الانساب ترجمة حياته لكن الكتاب المذكور لم يسلم من يدى البلى وما وصلنا منه الامختصر لعزالدين ابوالحسن على ابن الاثير الجزرى . لم يذكر الجزرى الكلمة مقتضبة فى ترجمة ابى المعالى غير ان مورخى القرن السابع والثامن والتاسع قد ذكروا نقلاً عن السمعانى ترجمة لحياة عين القضاة بشيء من التفصيل ثبت هنا اكثرها اسهاباً وهو ما نقله العسقلانى : « وقد قال السمعانى الذى نقل ترجمة من كلامه باعترافه : عبدالله بن محمد بن الحسن بن على الميانجى ابوالمعالى بن ابى بكر من اهل همدان يعرف بعين القضاة احد فضلاء العصر يضرب به المثل فى الذكاء والفضل كان فيها فاضلاً وشاعراً مقلقاً و كان يميل الى الصوفية ويحفظ كلامهم واشاراتهم ما لا يدخل تحت الوصف . صنف فى فنون العلم و كان حسن الكلام و كان الناس يعتقدون فيه و يتبركون به . ظهر له القبول التام عند الخاص والعام و كان العزيز الاصفهائى الكاتب يعتقد فيه و كان لا يتخالفه فيما

يشير به اليه . و كان ابو القاسم الوزير يباين العزيز فلما هلك العزيز تعرض الوزير لعين القضاة فعمل عليه محضراً اخذ فيه خطوط جماعة من العلماء بإباحة دمه بسبب الفاظ التقطت من تصانيفه شنيعة ينبوعنها السمع ويحتاج الى مراجعة قائلها فيما اراد بها . فقبض عليه ابو القاسم وحمله الى بغداد مقيداً ثم رده الى همدان فصلبه يرحمه الله ويكافى من ظلمه . ثم ساق السمعاني رسالة عين القضاة التي كتبها وهو في السجن الى اخوانه يشكو حاله . ومنها :

اسجناً وقيداً واشتياقاً وغربة ونأى حبيب ان ذا العظيم

ثم ختم ترجمته بانه صلب ظالماً في جمادى الاخرى سنة خمس وعشرين وخمس مائة . نسأل الله الحفظ من اطلاق القلم فيما ينطق بالدماء من غير بحث ، والمسارة الى القتوى بالقتل . قلت فتلخص انه انما قتل بغرض الوزير الذي تحامل لاجل مصادقته لعدوه والا لو قتل بسيف الشرع لنوظر واستثيب ، والعلم عند الله عز وجل ^١ .

من الثابت اذن ان عين القضاة قد صلب في همدان ليلة الاربعاء في السادس ^٢ من جمادى الاخرة سنة خمس وعشرين وخمس مائة وذلك بايعاز من الوزير الدرگزينى . وينقل العسقلانى عن السمعاني بان الوزير عمل محضراً على عين القضاة اخذ فيه خطوط جماعة من العلماء بإباحة دمه بسبب الفاظ شنيعة التقطت من تصانيفه ينبوعنها السمع . من هم العلماء الذين وقعوا امضاءهم على فرمان اباحة دم عين القضاة ؟ وما هى تلك الالفاظ الشنيعة التى التقطت من مصنفات الهمداني وكانت سبباً لصلبه ؟ لم نهتد حتى الآن الى سند تاريخي يرمى لناضوعاً على هذين السؤالين سوى رسالة شكوى الغريب تلك الرسالة التى كتبها عين القضاة في سجن بغداد دفاعاً عن نفسه .

١- ميزان العمل ج ٤ ص ٤١٠ . ٢- اذا ما راجعنا تقويم F. Wüstenfeld وجدنا

ان السادس من جمادى الاخرة سنة ٥٢٥ يقع ليلة الاربعاء .

لا يذكر ابوالمعالى شيئاً عن اسماء العلماء الذين افقتوا باباحة دمه بل يكتفى بان يقول : « قد انكر على طائفة من علماء العصر ، احسن الله توفيقهم وسهل الى خير الدارين طريقهم ونزع الغل من صدورهم وهياً لهم رشداً فى امورهم ، كلمات مبثوثة فى رسالة عملتها منذ عشرين سنة »^١ . ولم يقتصر هؤلاء العلماء على مجرد استنكار آرائه بل نسبوا اليه « كل قبيحة وحملوا ارباب المناصب على ان فضحونى اشد فضيحة وهذه سنة قديمة لله تعالى فى عباده ان لم يزل الفاضل محسوداً وبانواع الاذيا من العوام والعلماء مقصوداً »^٢ .

هل ناصر المتصوفة عين القضاة ودافعوا عنه ضد علماء الظاهر ام انهم وقفوا موقف الشبلى المتفرج امام مقصلة الحلاج فى بغداد ؟ لم يتعجب ابوالمعالى كثيراً من مهاجمة علماء الظاهر له ولم يستبعد ما ادى الحسد بهؤلاء العلماء الى قساوة القلب وتحجير الضمير اذ « اهدروا حقوق العلم ... وسعوا بى الى السلطان واخترعوا على عظيم البهتان »^٣ لكنه تألم كثيراً من موقف اخوانه المتصوفين لانهم وقفوا تجاه ما ألصق به من التهم موقف المتفرجين اذ « لم يقم بواجب حقى علماء الفرق ولا ذوا المرقعات والخرق »^٤ . اما فيما يتعلق بالالفاظ الشنيعة التى انكرها عليه العلماء فنرى أن عين القضاة يعرضها فى رسالة شكوى الغريب جملة جملة ثم يشرح ما قصد من تلك العبارات فيبين تعسف من انكروها عليه ويثبت بانه لم يحد فى كل ما كتب قيد شعرة عن تعاليم القرآن والسنة .

واذا ما دققنا فى هذه الالفاظ والجمل وجدناها تتعلق بثلاث مسائل : مسألة النبوة ، مسألة الشيخ والمريد ، ومسألة اتحاد الخالق بالانسان المخلوق . سنحاول ان نعرض رأى عين القضاة فى كل من هذه المسائل ولن نكتفى بما يقوله لنا ابوالمعالى

٣- الشكوى ص ٤٨ ؛

٢- الشكوى ص ١١ ؛

١- الشكوى ص ٧ ؛

٤- الشكوى ص ٤٨ ؛

فى رسالة شكوى الغريب بل نستجلى آراءه من سائر آثاره .

١- مسألة النبوة

صرح عين القضاة فى كتابه زبدة الحقائق بان : « حاصل ما يدركه العقل من حقيقة النبوة يرجع الى اثبات وجود شيء للنبي بطريق جملى من غير ادراك شيء من حقيقة ذلك الشيء و ماهيته . وهذا الايمان بعيد جدا من الايمان الذى يحصل لصاحب الذوق بحقيقة النبوة . ويكاد يكون التصديق المستفاد من العلم بحقيقة النبوة شبيها بتصديق يحصل لمن لا ذوق له فى الشعر بوجود شيء مجمل . فإن من لم يرزق ذوق الشعر قد يتمكن ايضاً من تحصيل اعتقاد ما ؛ بوجود شيء لصاحب الذوق ولكن يكون ذلك الاعتقاد بعيداً عن حقيقة الخاصية التى يختص بها صاحب الذوق »^١ فالايमान بحقيقة النبوة موقوف بنظر ابي المعالى على ظهور طور وراء طور العقل و وراء طور الولاية « فما ظنك بمن يكذب بطور الولاية وهو الذى يظهر بعد العقل ولا يظهر طور النبوة الا بعده ، وان صدق باللسان او اعتقد بالقلب انه مصدق بحقيقة النبوة فهو مخطيء ويكون مثاله فى اعتقاده هذا مثال الاكمه اذا اعتقد انه صدق بوجود اللون و ادراك حقيقته حيث ادراك وجود المتلون بقوة اللمس ؛ و هيهات فذلك بعيد عن ادراك حقيقة اللون »^٢ !

لقد انكر علماء عصره عليه هذا القول ظناً منهم بان من ادعى ان ادراك حقيقة النبوة موقوف على طور وراء طور العقل سد على الناس طريق الايمان بالنبوة اذ العقل هو الذى دل على صدق الانبياء . غير ان ابا المعالى يرد عليهم فيقول : « لست ادعى ان الايمان بالنبوة موقوف على ظهور طور وراء العقل بل ادعى ان حقيقة النبوة عبارة عن طور وراء

طور الولاية وان الولاية عبارة عن طور وراء طور العقل . . . وحقيقة الشيء غير وطريق الاعتراف غير . ويجوز ان يحصل للمعاقل من طريق العقل تصديق طور لم يبلغه في نفسه بعد كما ان من حرم ذوق الشعر فقد يحصل له تصديق بوجود شيء لصاحب ذوق مع انه معترف بان لا خبر عنده من حقيقة ذلك الشيء»^١

لم يتطرق عين القضاة في كتاب الزبدة الى مسألة الايمان بالنبوة فحسب بل يتطرق ايضاً الى القول في تفضيل النبوة على الولاية كما انه يؤكد لنا ، وخصوصاً في الشكوى بان النبي يشاهد اموراً الآخرة وان كل ما ذكره النبي في احوال الآخرة من « منكر ونكير وميزان وحوض وجنة ونار . . . ولذات وآلام . . . وجميع ماورد في القرآن ونطقت به الاخبار الصحاح فهو حق وصدق تؤمن به ايماناً لا تمارى فيه »^٢ ان رأى عين القضاة في النبوة كما عرضه في الزبدة و كما شرحه في الشكوى لا يتعارض مطلقاً مع تعاليم الاسلام غير ان لابي المعالي رأياً آخر في النبوة بينه في كتاب التمهيدات حيث يقول صراحة بان الولاية ارفع منزلة من النبوة . يقابل الهمداني بين الولاية والنبوة ويعدد خصائص النبي بانه يصنع المعجزات ويشاهد اموراً الآخرة ويدرك عالم الغيب في المنام ثم يضيف قائلاً : « ينعم الانبياء والرسل - عليهم السلام - بهذه الخصائص الثلاث كما ينعم الاولياء اذ للاولياء كرامات وفتوح وواقعات . وتحصل لهم هذه الخصائص في ابتداء امرهم واذا ماتوا وقف الولي وصاحب السلوك عند هذه الخصائص وسكن اليها خيف عليه ان يسقط من القربة فتصير الكرامات والفتوح والواقعات حجاباً له يمنعه من الوصول . يجب ان لا يتوقف الولي عند هذه الخصائص الثلاث لان بُعد القربة من الرسالة بعد الثريا من الثرى »^٣ .

وليست الولاية طوراً من القرية الى الله ارفع منزلة من النبوة فحسب بل إن كل ما يصفه النبي من احوال الآخرة ما هو الا تمثيل يساعد عامة الناس على الاهتمام بامور الغيب . فالنبي عند عين القضاة كما هو عند الفارابي وابن سينا رجل ملهم يعبر عن امور الآخرة بطريقة خيالية من شأنها ان تلبس حقائق الغيب الخفية صورة حسية تمكن العامة من فهمها والاقتناع بها .

واذا ما سألناهم عن ماهية امور الآخرة الحسية عارية من كل توهم وخيال قالوا لنا أن لاوجود لها لان الانسان هو روحه واذا مات تركت الروح الجسد فلا يمكن ان تعرف قبراً وجنة وناراً و غير ذلك من الحالات الحسية . لنسمع عين القضاة ماذا يخبرنا عن حقيقة عذاب القبر : « اطلب القبر في ذاتك . كان مصطفى - صلعم - يدعو كل يوم ويقول : اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر . والحقيقة ان قبر الانسان جسمه ... اول ما ينكشف للسالك من عالم الآخرة احوال القبر فيعلم ان ما وعد به الفاسقون من عذاب القبر كالشعبان والحيات والنار ما هو الا تمثيل محض لان العذابات كلها فى داخل الانسان ... ولنقل كذلك فى منكر ونكير فهما فى داخل الانسان ... رحم الله ابا على بن سينا لانه اظهر بجلاء عجيب هذا المعنى بكلمتين حيث قال : المنكر هو العمل السيء والنكير هو العمل الصالح ... واذا ما اردت من المصطفى شرحا اوفى عن عذاب القبر فاسمعه يقول : انما هى اعمالكم ترد اليكم ... وكذلك ينبغى ان تفتش عن الصراط فى ذاتك ... وكذلك ما الميزان الا العقل « حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا » ... وكذلك ينبغى ان تفتش عن الجنة والنار فى داخلك ... ولقد صدق ذلك شيخنا حيث قال : العشق هو الطريق ورؤية المعشوق هو الجنة والفراق هو النار والعذاب »^١ .

إنَّ فهم مسألة المعاد الجسماني وبالتالى الاقرار بوجود مادی للجنة والنار متوقف على فهم طبيعة الانسان . فاذا كان الانسان روحا لاغير وكانت علاقة الروح بالجسم امرا عرضيا كما ظن الفارابى وابن سينا وعين القضاة جاء القول بالمعاد الجسماني خاليا من كل اساس ، واذا ما كان جسم الانسان جزءاً اساسيا من وجوده لا الجزء الاساسى - كما تشهد بذلك التجربة ويؤيده التفكير الصحيح - اصبح من الطبيعى ان لا تستقر روح الانسان المفارقة استقراراً كاملاً الا اذا اعيد للروح رفيقها من جديد .

ماهى طبيعة الجسم فى عالم الآخرة ؟ لا يستطيع العقل البشرى ان يحكم بصورة ايجابية فى امور الآخرة لانها خارجة عن متناوله لكن العقل يحكم قطعاً باستحالة معاد اجسام من طبيعة اجسامنا الدنيوية ؛ واذا ما كان فى موقف بعض الفلاسفة الذين نفوا معاد الاجسام شىء من الصواب فهو نفىهم معاد الجسم بطبيعته الدنيوية . ونحن نرى ابن سينا فى آخر حياته قد عدل عن الجزم بنفى المعاد الجسماني على العموم حيث يقول :

« لِمَ لم يقبل النفس الكمال من المفارقات وما الذى يحصل له من الحس والبدن ؟ فان كان استعداداً ، فما القدر الذى يستعد به لقبول الكمالات الحقيقية بعد المفارقة ؟ ولم لا يجوز ان يحصل لها استعداد من استعمالها بعض الاجرام السماوية او غيرها على ما يجوز من استعمالها قبل المفارقة ؟ يجب ان تعلم اننا مقصرون عن ادراك براهين اللّمْ فى هذه الاشياء بل اذا تأملنا الاحوال الموجودة ارتقيننا منها الى كيفية الحال فى الاحوال التى قبلها . والذى نعلمه انها ليست بكاملة وليس وجودها وجود المفارقات يكفيها فى ان تكمل بل كأنها انما تستعد باحوال تحدث لها مع مباشرة الحس ؛ واما قدر هذا الاستعداد حتى تكمل به فلا أحقه ولعله ان يفتن للمفارقات . واما انها هل يمكنها ان تكتسب هذا الاستعداد باستعمال جسم بعد البدن ؟ فاما جسم مثل البدن

فلا واما الجسم السماوى فامر لا أحقه ولا امنعه ولعله ينتهياً ذلك اذا اكتسب من البدن هيئة ما بها يتهياً استعمال الجرم السماوى ولعله لا ينتهياً ذلك . وبالجمله فانا نعلم ان المنفوس المفارقة احوالا لانقف عليها ويلازمنا الاحتياط فى دارالكسب وطلب ما يمكننا من الاستعداد»^١ .

٢- مسألة الشيخ والمريد

من اسباب تكفير عين القضاة واباحة دمه رأيه فى علاقة المريد بشيخه . وهو يذكر هذا السبب و يدافع عن نفسه فيقول : «ومما انكروه على فصولا ذكرت فيها حاجت المريد الى شيخ يسلك به طريق الحق ويهديه المنهج القويم حتى لا يضل عن سواء السبيل كما صح عن رسول الله - صلى الله عليه - انه قال : من مات بغير امام مات ميتة جاهلية ، وكما قال ابو يزيد البسطامى : من لم يكن له استاذ فإمامه الشيطان ... وقد اجمع ارباب الحقيقة من اهل التصوف على ان من لاشيخ له فلا دين له . هذا هو مرادى من تلك الفصول^٢ والخصم حملة على مذهب القائلين بالتعليم وفهم من ذلك القول بالامام المعصوم . وانى يستتب له هذا التعنت وقد اشتمل الفصل الثانى من تلك الرسالة < زبدة الحقائق > على اثبات وجود البارى - جل وعز - من طريق النظر العقلى والبرهان اليقينى ، ومعلوم ان التعليمى ينكر النظر العقلى ويزعم ان طريق معرفة الله - تعالى - هو النبى او الامام المعصوم»^٣ .

ولعين القضاة فى كتاب التمهيدات رأى يشبه هذا رأى اذيقول : «لما كان ارشاد السرائر وهداية القلوب امراً لا حده ولا حصر، وجب ان يطلع الشيخ على كل شاردة وواردة من حياة المريد ؛ كما انه ينبغى ان يكون الشيخ طبيباً حاذقاً ليستطيع

١- المباحثات ص ١٩٧-١٩٨ وهو جزء من مجموعة متون نشرها الدكتور عبدالرحمن بدوى

بعنوان ارسطو عند العرب ج ١ ؛ ٢- راجع الزبدة ص ٧٢-٧٤ ؛ ٣- الشكوى ص ١٠-١١ ؛

ان يعالج مرض مريده اذ لكل داء دواء ٠٠٠ ولما كان وجود الطبيب الحاذق امراً ضرورياً للمريد اجمع المشايخ - قدس الله ارواحهم - بان الشيخ للمريد فريضة ولهذا قيل : « من لاشيخ له لادين له »^١ .

اذا دققنا فيما ذكره عين القضاة فى كتب الزبدة والتمهيدات والشكوى عن اهمية الشيخ لارشاد المريد السالك لم نر فى قوله ما يتعارض معارضة صريحة مع تعاليم الاسلام ؛ اما اذا تصفحنا مكاتيب ابي المعالى نراه لا يكتفى بان يؤكد على ضرورة الشيخ للمريد السالك كما فعل فى كتابى الزبدة والشكوى بل يطلب من المريد أن ينقاد لشيخه انقياداً اعمى ويسلم له تسليمًا مطلقاً . كان عين القضاة يقضى كثيراً من وقته فى ارشاد مريديه بالمراسلة وهاهو يكتب لاحدهم فى اهمية التسليم للشيخ فيقول : « لاشط لك الا ان تكون بين يدي الشيخ كالبيت بين يدي الغاسل ٠٠٠ اعلم انه اذا ما صدقت ارادتك فى طلب الحق قيض الله لشيخك العلم اللازم ليكتب لك ما فيه صلاحك ٠٠٠ وانك لاتعرف حقاً ما فيه صلاحك ، فشغلك اذن التسليم ، هذه وظيفتك وليس لك وظيفة اخرى . لقد وهبك الله ذاتك فشغلك الأُحد التسليم . والتسليم طريق طويل اذا ما طويته ظهر لك جماله واذا ما تمكنت فى التسليم بانك لك طريق المعشوق . التسليم المطلق نهج المريدين و ما تبقى فعلى الشيخ المرشد . . . لو ارادت النملة ان تذهب من همدان الى الكعبة لتعذر عليها الامر غاية التعذر لكنها اذا ما بذلت جهدها ووقفت على جناح حمامة اوباز فسرعان ما يوصلها الطائر الى الكعبة . لا يترتب على النملة الا ان تجد لنفسها محلاً على جناح الحمامة وما تبقى فليس من عملها »^٢ . ثم يؤكد عين القضاة على اهمية التسليم اذ هو ضرورى

١ - التمهيدات ص ١٠ ؛

٢ - مكتوبات T ص ٩٩ ؛

للاخلاص فى العمل ؛ فالانسان إما ان يقوم باعماله وفقاً لرغبته وميوله واما ابتغاء مرضاة الله خالقه وحبيبته ، والشيخ فى نظره الطريق الوحيد لعمل مرضاة الله : « تيقن بانك ان عملت عملاً من تلقاء ذاتك فلا يمكنك ان تقوم به لوجه الله ؛ أما اذا لم تفعل شيئاً بمرادك بل نزولاً عند امر شخص آخر حينئذ يكون عملك خالصاً لوجه الله »^١

طرح احد مريدى عين القضاة على شيخه السؤال التالى : الانعرف طاعة المريد للشيخ حدا ؟ هل يترتب على المريد ان يطيع شيخه طاعة عمياء ؟ فاجابه : « ميزة المريد الصوفى الاساسية هو ان لا يتبع طريق الله بل ان ينهج طريق شيخه واذا ما استقام فى سلوك طريق شيخه اوصله الله الى ما اوصل اليه شيخه بدون عناء »^٢ ثم يوضح عين القضاة رأيه لمريده فى رسالة اخرى فيقول : « اعلم ان الارادة عند الصوفية ان يضحي المريد ذاته لشيخه فيجب اولا ان يضحي دينه ثم يضحي ذاته . اندرى ما معنى ان يضحي المريد دينه لشيخه ؟ المقصود هو اذا ما طلب الشيخ من مريده امراً يخالف دينه فما على المريد الا النزول عند امر شيخه ، لانه اذا لم يوافق المريد شيخه حتى فى مخالفة دينه فهو لا يزال مريداً لدينه الذى اختاره لامريده لشيخه . . . اذا سلك المريد طريق شيخه كان مريداً حقاً اما اذا سلك طريقاً اختطه لنفسه فهو مريد نفسه لامريد شيخه »^٣ . « وقد يقول المريد لشيخه : انى مسلم وان الاسلام هو الصراط المستقيم الذى اذا ما سلكه العبد وصل الى الله ؛ يجب ان تبرهن لى اولا ان ما تأمرنى به يتفق مع نهج موسى ياعيسى يامحمد -عليهم السلام- لاننى لا اسلك طريقاً قبل ان اتيقن من صحته . لاشك ان مريداً يخطر بباله مثل هذه المخاطر لا يصلح للحياة الصوفية ، ولو كان اهالاً لها لما استولت عليه هذه

٢- مكتوبات T ص ٢١٣ ؛

١- مكتوبات T ص ١٣٨ ؛

٣- مكتوبات T ص ٢٥٠ ؛

الخواطر . . . ان اول شرط للوصول الى الله التصديق باهمية تضحية الارادة الشخصية . . .
والشرط الثانى انتخاب شيخ ما والتسليم له «^١ .

واذا ما سلم المريد ذاته لشيخه هذا التسليم المطلق كان من الطبيعى : « ان
تساوى المذاهب كلها فى نظر المريد ؛ فاذا ما وجد فرق بين الكفر والاسلام جاءت
معرفة هذا الفرق سدا يحول بينه وبين الطلب الصادق ، الامر الذى يمنع المريد من
الوصول الى مطلوبه . . . كل من يزعم بان طريق اليهود هى الطريق القويم الموصل
الى الله ، او أنّ طريق المسيحيين هى الطريق المستقيم لا يحسب مريداً . وكذلك ينبغى
على المريد ان لا يجزم بان طريق المسلمين هى الطريق القويم فالطالب المريد
لا يدري ايهما احسن : مذهب الكفار ام مذهب المسلمين لأنه ان علم وفرق بينهما
لم يكن طالباً يرغب الوصول الى الله . واذا اهمل التمييز بين الاديان فكيف يخطر
بباله ان الاسلام خير من الكفر ؟ عزيزى اول خطوة ينبغى على طلاب الحق ان
يخطوها هو ان يطرحوا جانباً ما اعتادوا عليه من المذاهب الموروثة حتى يصدق
فيهم قول الشاعر :

بالقادية فتنة ما ان يرون العار عارا

لامسلمين ولا مجوس ولا يهود ولا نصارى

بحق الجلالة الازلية ! ان كل مريد طالب يفرق بين مذهب ومذهب ، حتى ولو كان
المذهب مذهب الكفار او مذهب المسلمين ، ما خطى بعد خطوة مخلصه فى سبيل الله «^٢ .
لقد بالغ عين القضاة فى اعلاء قيمة الطاعة للتقرب الى الله فعزل العقل عزلاً تاماً
من دائرة الحياة الروحية . والحقيقة ان فصل الارادة فى الانسان عن العقل هدم للارادة

ذاتها لانها تصبح انقيادا اعمى ويضحى الانسان عبدا للاهواء والشهوات . لابد للارادة من اتباع نورالعقل لان العقل وحده يميز بين الحق والباطل و كل ما عليها ان تقوم به هوان تريد الحق والخير باخلاص وتتحرر من التعصب مخلصه في البحث عن الحق ؛ ثم عليها ان تنفذ ما رآه العقل حقاً وخيراً وان تعمل بما علمها العقل . لقد اخطأ ابوالمعالى حينما قال بالتسليم المطلق للشيخ غير ان خطأه هذا ان دل على شيء فهو يدل على وعيه من خطر جسيم يعترض الانسان فيمنعه من الوصول الى الله وهذا الخطر هو الانانية وتأليه الذات . والطاعة انجع دواء لشفاء مرض الانانية القمالم فاذا ماسلم المريد ارادته لشيخه سهل عليه ان ينتصر على انانيته وغروره .

لايصح للانسان ان يسلم ارادته تسليمًا مطلقا الا الله الذي هو مصدر كل وجود وحق وخير واذا ما اسلم المريد ارادته لانسان مثله فلايحسن ان يطيع شيخه الاوفقا لشرطين اساسيين :

اولا : ان لا يطلب الشيخ من المريد امورا تتعارض مع الاخلاق ومع ما يعتقد المريد حقاً وخيراً وخصوصاً ان لايعترض امر الشيخ مع ما اوحاه الله للبشر .
ثانياً : ان يكون الشيخ وسيطا حقيقيا ائمنه الله على ارشاد الناس .

لقد اهمل عين القضاة الشرط الاول من شروط التسليم للشيخ غير انه اهتم في الشرط الثانى وحاول ان يدل على ان الشيخ كالنبي في امته او كل الله اليه ارشاد الناس :
« اذا ما قيل لمحمد : وانك تهدي الى صراط مستقيم ؛ فقد قيل في حق الشيوخ : ومن خلقنا امة يهدون الى الحق وجعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا »^١ .

ان القول بضرورة تسليم المريد ذاته للشيخ تسليمًا مطلقا اذى بعين القضاة الى

نظرة خاصة فى معنى الكفر والايمان ، فهو يعتقد ان المذاهب المتعددة تعبيرات مختلفة لسر الالهية المتعالى عن كل تعبير ، لذلك نسمعه يقول : « عزيزى اذا ما نظرت الى عيسى كما ينظر اليه النصارى فاحرى بك ان تصير مسيحيا . واذا ما نظرت الى موسى كما ينظر اليه اليهود فاحرى بك ان تصير يهوديا ؛ وحتى اذا نظرت الى الاصنام كما ينظر اليها المجوسى فاحرى بك ان تصير مجوسيا . ان الاثنين والسبعين مذهبا ماهى الامنازل مختلفة للطريق المؤدية الى الله »^١ .

لكن ذلك لايعنى ان المذاهب لا تختلف فيما بينها اختلافا اساسياً لان الموحدين « غير المجوس الذين يقولون بوجود الهين : اله النور واله الظلمة او اله الطاعة واله المعصية . . . وكذلك هم غير الملاحدة الذين يقولون بان الافلاك صانع العالم والعناصر قديمة . لقد حرمت هذه الافكار الخاطئة المجوس والملاحدة من معرفة الحقيقة »^٢ .

غير ان اختلاف المذاهب لا يمنع الانسان من الوصول الى الله . فما على المرید الصادق الا ان يحب الله بجماع قلبه متناسياً ما بين الاديان والمذاهب من فروق لان « الكفر والايمان مقامان من وراء العرش حجابان بين الله وبين العبد ... على الانسان ان يكون لا كافراً ولا مسلماً لان الذى هو مع الكفر والايمان مازال ينظر الى الله من وراء هذين الحجابين ، اما السالك المنتهى فلا يرضى الا بحجاب كبيراء الله وذاته . اما سمعت ماذا يقول المصطفى - عليه السلام - : « لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل » ان هذا الحديث يوضح اسرار هذه المقامات الى ابد الابدين ودهر الداهرين^٣ بترتب على المرید أن يتحرر من كل مذهب غير مذهب عشق الله « لان العشق يا عزيزى

١- التمهيدات ص ٢٨٥ ؛ ٢- التمهيدات ص ٣٠٥ ؛

٣- التمهيدات ص ١٢٢ و ١٢٣ ؛

دين المرید ، وجمال المعشوق مذهبه . . . فمن عشق الله أصبح دينه لقاء جمال الله^١ . ثم يكشف لنا عين القضاة عن سرّاً كيده على ضرورة تسليم المرید ذاته للشيخ تسليماً مطلقاً . فهو يعتقد بان عشق الشيخ والتفاني في طاعته ما هو الا خطوة نحو عشق الله والتفاني في محبته لان : «عشق الله هو رأس مال الطالب السالك ولقد قال شيخنا : لا شيخ ابلغ من العشق ... وحينما سألت الشيخ : ما الدليل على الله؟ قال : دليله هو الله . ان في هذه الكلمة بياناً بليغاً : يعنى ان الشمس لا ترى بالقنديل بل اننا نعرف الشمس بالشمس . وهذا هو معنى عرفت ربى بربى . اما انا فأقول : العشق دليل السالك الى معرفة الله ، وكل من اتخذ شيخاً غير العشق فلا يعد سالكا اذ لا يتوصل العاشق الى المعشوق الا بالعشق؛ وانه ليرى المعشوق على قدر عشقه وكلما كان العشق اكمل زاد في نظر العاشق جمال المعشوق»^٢ .

ما هو اصل اختلاف المذاهب في نظر عين القضاة وما هي علة وجود الكفار والموحدين ؟ «خلق الله الانسان بدافع المحبة فانقسمت هذه المحبة الالهية قسمان : نصف اخذه بطل بينما اخذ الثاني بطل آخر . ولقد عبّر حسين منصور الجلاج عن حقيقة العشق الالهى فقال : «ما صححت الفتوة لاحد الا لاحمد - صلعم - ولا بليس ، انعم احمد بذرة من العشق على الموحدين فجاءوا مؤمنين ، وهب ابليس المجوس ذرة من العشق فجاءوا كفرة يعبدون الاصنام . اما سمعت ما قال ذاك الشيخ الكبير : الجادة كثيرة ولكن الطريق واحد»^٣ ؟ وما الحكمة من خلق محمد وابليس ؟ ان محمداً وابليس اسمان من اسماء الله وصفتان من صفاته «الصفة الاولى : الرحمن الرحيم والصفة الثانية الجبار المتكبر . لقد اوجد الله ابليس من صفة الجبروت واوجد احمد من صفة الرحمة . فصفة الرحمة غذاء احمد وصفة القهر والغضب غذاء ابليس»^٤ . كيف يمكن ان يكون

٢- التمهيدات ص ٢٨٣ و ٢٨٤ ؛

١- التمهيدات ص ٢٨٥ ؛

٤- التمهيدات ص ٢٢٧ ؛

٣- التمهيدات ص ٢٨٤ ؛

ابليس صفة من صفات الله وهو الذى عصى الله يوم عرض عليه السجود لآدم واصبح فيما بعد رسول الشر والعصيان ؟

لنسمع عين القضاة يجيب عن هذا السؤال الخطير فيقول : « يا حسرتاه ! لقد سمع جبريل وميكائيل وغيرهم من الملائكة فى عالم الغيب ان اسجدوا لآدم ، بينما قال الله لابليس فى عالم غيب الغيب لاتسجد لغيرى . . . قال الله لابليس اذن علانية : اسجد لغيرى ؛ بينما خاطبه سرا وامره ان يقول : اأسجد لمن خلقت طيناً ؟^١ !

ان عصيان ابليس فى نظر العلاج وعين القضاة امر اعتبارى ظاهرى لان ابليس فى الحقيقة مثال المؤمن المتفانى فى خدمة الله : فتمرر الشيطان ماهو الا تمرد فى الظاهر لان ابليس فى الحقيقة مثال الموحد المطيع لله ؛ وعداوته لله ماهى الا خدعة يمثلها ابليس على عين الخلق لانه فى الحقيقة مثال العاشق الصادق اذ قبل ان يلبس لباس العداوة لله بينما هو فى الحقيقة خليل الله الحميم . لنسمع ماذا يقول لنا عين القضاة عن عشق ابليس لله : « عزيزى انك لاتدرى ماذا يسمون فى العالم الالهى ذلك العاشق المجنون الذى تدعوه فى الدنيا ابليس . اذا عرفت اسمه وناديته به عددت نفسك كافراً . الويل لى ! ماذا تسمع ؟ لقد هام هذا المجنون بحب الله . أنرى ما كان محك محبته لله ؟ المحك الاول البلاء والقهر والمحك الثانى الملامة والمذلة . قيل له : اذا كنت تدعى محبتنا لزمك ان تقيم الدليل على صحة دعواك . ثم عرض عليه محك البلاء والقهر ومحك الملامة والمذلة فقبل : وفى الحال جاء هذان المحكان دليلا على عشقه الصادق »^٢ .

لقد لمّح الشيخ احمد الغزالى الى قصة ابليس فى كتاب السوانح^٣ فذكر عشق ابليس لله

١- التمهيدات ص ٢٢٧ ؛ ٢- التمهيدات ص ٢٢١ ؛

٣- رسالة السوانح فى العشق ص ٣٨ و ٣٩ طبع طهران ١٩٤٤ ؛

بكثير من الايجاز بينما نرى العلاج يذكر القصة كاملة ويشرح مغزاها بالتفصيل^١.
اتفق العلاج وعين القضاة على القول بان محمداً وابليس صفتان من صفات الله : محمد

١- ثبت هنا اهم ماقاله العلاج عن محمد وابليس نظراً لاهمية الموضوع : «ماصحت الدعاوى لاحد الا لابليس واحمد صلعم غير ان ابليس سقط عن العين واحمد صلعم - كشف له عن عين العين . قال لابليس : اسجد ، واحمد : انظر . هذا ماسجد واحمد مانظر ؛ ما التفت يمينا ولا شمالا «مازاغ البصر وما طغى» . . . وما كان في اهل السماء موحد مثل ابليس ؛ حيث ابليس تغير عليه الغير وهجر الا لحاظ في السير وعبد المعبود على التجريد ولعن حيث وصل الى التفريد ، وطلب حين طالب بالزيد . فقال له : اسجد ؛ قال : لاغير ؛ قال له : ان عليك لعنتي ؛ قال : لاغير .

مالى الى غير سبيل وانى محب ذليل

قال له : استكبرت ؛ فقال : لو كان لى معك لحظة لكان يليق فى التكبر والتجبر وأنا الذى عرفتك فى الازل . «أنا خير منه» لان لى قدمة فى الخدمة وليس فى الكونين اعرف منى بك ولئى فيك ارادة ولك فى ارادة : ارادتك فى سابقة ان سجدت لغيرك ، فان لم اسجد فلا بد لى من الرجوع الى الاصل لانك خلقتنى من النار والنار ترجع الى النار ولك التقدير والاختيار :

تيقنت ان القرب والبعد واحد وانى وان اهجرت فاهجر صاحب

التقى موسى -ع- وابليس على عتبة الطور فقال له : يا ابليس ما منعتك عن السجود ؟ فقال منعنى الدعوى بمعبود واحد ولو سجدت له لكنت مثلك فانك نوديت مرة واحدة «انظر الى الجبل» فظرت ، ونوديت انا الفمرة «ان اسجد» فماسجدت لدعواى بمعناى . فقال : تركت الامر ؛ قال : كان ذلك ابتلاء لأمرا فقال موسى : لاجرم قد غير صورتك ... قال ابليس : يا موسى ذا وذا تلبس ، والحال لايعول عليه فانه يحول ؛

لكن المعرفة صحيحة كما كانت وما تغيرت وان الشخص قد تغير ؛ فقال موسى : الان تذكره ؟ فقال : يا موسى الفكرة لا تذكر ، انا المذكور وهو مذكور ، ذكره ذكرى وذكرى ذكره ؛ هل يكون اذا كرون الامعا ؛ خدمتى الان اصفى ووقتى اخلى وذكرى اجلى لانى كنت اخدمه فى القدم لحظى والان اخدمه لحظه . . . مانعنى عن الاغيار لغيرتى ... هجرنى لمكاشفتى ، كشفنى لوصلى ... وحقه ما اخطأت فى التدبير ولا رددت التقدير ولا باليت بتغيير التصوير .. ان عذبنى بناره ابد الابد ما سجدت لاحد ولا اذل لشخص او جسد ولا اعرف ضدا ولا ولدا ، دعواى دعوى الصادقين وانا فى الحب من الصادقين «كتاب الطواسين ص ٤١-٤٩» ؛ ثم يقص علينا العلاج مناظرة جرت بينهما وبين ابليس وفرعون يخلص منها ضرورة اقتدائه بالجبايرة المتمردين وباصراة على ادعاء الالهية على ما فى ذلك من كفر ظاهر وعصيان مفضوح : «تناظرت مع ابليس

البقية فى الصفحة التالية

صفة الرحمة لانه صفة النور والهداية وابليس صفة الضلالة لانه صفة الظلمة والكفر والخذلان . ومن الطبيعى فى هذه الحالة ان يصدق فيهما الحديث النبوى القائل : « بعثت داعياً وليس الى من الهداية شىء » ، وخلق ابليس مضلاً وليس اليه من الضلالة شىء^١ .

لقد اتفق الحلاج وعين القضاة على القول بان الشيطان فى الحقيقة عاشق الألوهية الصادق وخادم الله الامين اما ما اخبر به الوحي عن ابليس على انه ملاك متمرد وعاص شرير وابوالغرور الحقد والبعض والرياء وكل ما هناك من الشرور فما ذلك فى نظرهما الاتعبير مجازى . ولا بد لنا هنا من ان نتساءل فنقول : ايليق بالله ان يوحى لنا معلومات خاطئة ويصور لنا الباطل حقاً ؟ اذا ما كان ابليس حبيب الله وخليفه فكيف يصوره لنا الله على انه عدوه اللدود ؟ والحقيقة ان اعتبار الشر فى ابليس امر مجازى ادى بعين القضاة وغيره الى القول بان الشر فى الانسان ايضاً امر اعتبارى ومجازى لان كل ما يرتكبه البشر من الشرور من صنع الله اذ لا فاعل فى الحقيقة الا الله : « هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ... او اه ! السعيد من سعد من بطن امه ... والشقى من شقى من بطن امه . لذلك كانت افعال الخلق على قسمين : قسم يسبب القربة من الله وقسم يسبب البعد .. ان الله خالقنا وخالق افعالنا - والله خلقكم وما تعملون - لذلك نرى الله يضع

بقية حاشية الصفحة ١٩

وفرعون فى الفتوة فقال ابليس : ان سجدت سقط عنى اسم الفتوة . وقال فرعون : ان آمنت برسوله سقطت من منزلة الفتوة . وقلت انا : ان رجعت عن دعواى وقولى سقطت من بساط الفتوة ؛ وقال ابليس انا خير منه حين لم يراء غيره غيرا ؛ وقال فرعون : ما علمت لكم من اله غيرى حين لم يعرف فى قومه من يميز بين الحق والباطل . وقلت انا : ان لم تعرفوه فاعرفوا آثاره وانا ذلك الاثر وانا الحق لانى مازلت بالحق حقاً ... فصاحبى واستاذى ابليس وفرعون : ابليس هدد بالنار وما رجع عن دعواه وفرعون اغرق فى الهم وما رجع عن دعواه ولم يقر بالواسطة البتة . وانا ان قتلت او صلبت او قطعت يداى ورجلاى ما رجعت عن دعواى .

كتاب الطواسين ص ٥٠ الى ٥٢ ؛

فى طريق عباده ما يشاء ويقول : - هل من خالق غير الله - ^١ ثم يضيف عين القضاة فيقول : « عزيزى كل ما رأيت عملاً يضاف الى غير الله احسب هذه الاضافة امراً مجازياً لا حقيقياً ولا تعد الفاعل الحقيقى الا الله ... لا تنظر هداية محمد للناس الا امراً مجازياً و كذلك قل فى اضلال ابليس . الحقيقة هى ان تعلم - ان الله يضل من يشاء ويهذى من يشاء ^٢ - . ولا بد لنا من التساؤل هنا ايضاً فنقول : اذا ما كان الله يخلق فينا الخير والشر فما الحكمة اذن من بعث الرسل ونصب الشرائع ؟ وما هى حقيقة حرية الانسان و بالتالى مسؤوليته اذا ما كان الله وحده هو المسؤول عن كل ما يرتكبه الانسان من المظالم ضد نفسه وضد ابناء جنسه وعما يرتكبه من العصيان والكفر ضد ربه وخالقه . ما قيمة شهادة ضمائرنا باننا مسئولين حقاً عن كل ما نقوم به من الخير والشر ؟ واذا ما كان الشر والكفر من عمل الله فما غاية الله من خلق الشر والكفر ؟ وكيف يمكن ان يريد الخالق الكامل الشر لمخلوقاته واحبائه ؟ ولا يكتفى عين القضاة بان يعزو الاضلال والكفر الى الله بواسطة ابليس بل نراه يقدم لنا نظرية ميتافيزيقية فى معنى الشر والظلام وقيمتهم الوجودية وان وجودهما ملازم لوجود الخير والنور فيقول : « عزيزى الحكمة هى ان كل ما وجد ويوجد وسيوجد لا يلىق ولن يلىق ان يكون على خلاف ما هو عليه : لا يلىق مطلقاً ان يكون البياض بلا السواد ؛ وكذلك لا يلىق ان تكون السماء بدون الارض ؛ ولا يتصور ان يكون جوهر بلا عرض و كذلك لا يلىق ان يكون محمد بلا ابليس ؛ ان الطاعة لا توجد بدون المعصية والكفر بدون الايمان وكذلك قل فى جملة الاضداد . وهذا هو معنى قول القائل : وبضدها تتبين الاشياء ^٣ .

٢- التمهيدات ص ١٨٨ ؛

١- التمهيدات ص ١٨٢ ؛

٣- التمهيدات ص ١٨٢ ؛

٣- مسألة اتحاد المخلوق بالخالق او مسألة الحلول

نذكر اولاً العبارة التي انكرها الفقهاء على عين القضاة فى هذه المسألة و تتبعها بالرد الذى كتبته هو دفاعاً عن نفسه ثم نعرض بعض الايضاحات التى ذكرها الشهيد الهمداني فى بقية كتبه ونختتم كل ذلك ببعض التعليقات على موقف عين القضاة من مسألة الحلول .

ومن جملة ما انكروه عليه قوله : « ان الله ينبوع الوجود ومصدر الوجود وانه هو الكل وانه هو الوجود الحقيقى وان ما سواه من حيث ذاته باطل وهالك وفانى ومعدوم وانما كان موجوداً من حيث ان القدرة الازلية تقوم وجوده »^١ . فاجاب ان : « قولنا مصدر الوجود وينبوع الوجود كقولنا خالق كل شىء فمن اوله على غير ذلك فهو مخطيء ولست انكر قولنا مصدر الوجود وينبوع الوجود كلمات مجملة محتملة لمعان بعضها خطأ وبعضها صواب وكيف وفى رسالتى > زبدة الحقائق < ما لو تأمله المنصف علم ان الخصم متعنت اذ الخصم ان كان يفهم من قولنا مصدر الوجود وينبوع الوجود تعريضاً بقدم العالم فقد ذكرت فى تلك الرسالة قريباً من عشرة اوراق فى حدوث العالم^٢ واقمت على ذلك البرهان القاطع ؛ وان كان يفهم منه تعريضاً بمنفى علمه بالجزئيات^٣ فقد برهنت على ذلك بحيث لا يشك فيه عاقل »^٤ .

وقوله : « الحق ان الله هو الكثير والكل وان ما سواه هو الواحد والجزء »^٥ فاجاب شارحاً بان : « كل الموجودات بالنسبة الى عظمة ذاته كالجزء بالنسبة الى

١- الشكوى ص ٩ ؛ ٢- راجع الزبدة ص ٤٢-٦٤ .

٣- راجع الزبدة ص ٢٠-٢٧ ؛ ٤- الشكوى ص ١٠ ؛

٥- الزبدة ص ٢١ ؛

الكل وكالواحد بالنسبة الى الكثير اذ كل الموجودات قطرة من بحر قدرته .. وليس المراد ان الله اكبر من العالم بكثرة الاجزاء بل بعظمة ذاته والمقصود منه الرد على الفلاسفة حيث قالوا : ان الله لم يخلق الا شيئاً واحداً^١ .

وقوله : « اشرقت سلطنة الجلالة الازلية فبقى القلم وفنى الكاتب »^٢ فاجاب بذكر قول الخلدی بان : « التصوف حال تظهر فيها عين الربوبية وتضمحل فيها عين العبودية ؛ وهذا هو مرادى حيث اقول : فتلاشى العلم والعقل والقلب وبقى الكاتب بلا هو ... وقال ابوالحسن الاسرارى : التصوف هو سهوى عنى وثيقظى بربى »^٣ .

وقوله : « طار الطائر الى عشه »^٤ فاجاب على هذه العبارة مستشهدا بقول ابى سعيد الخراز : ان الله جذب ارواح اوليائه اليه ولذذاها بذكره^٥ . ثم يقول ذوالنون المصرى : ان لله عبداً ينظرون بأعين القلوب الى محجوب الغيوب فتسميح ارواحهم فى ملكوت السماء ثم تعود اليهم بأطيب جنى من ثمار السرور ... ومن ذلك انه تواجد رجل فى مجلس يحيى بن معاذ ف قيل له : ماهذا ؟ فقال : غابت صفات الانسانية وظهرت احكام الربانية ... وقال سليمان بن عبدالله : كل نفس يكون فيه ذكر الله فهو متصل بالعرش^٦ .

وقوله : « لوظهر مما جرى بينهما (بين سلطان الازل والكاتب) ذرة لتلاشى العرش والكرسى »^٧ . فاجاب انه : « متى خرجت انوار العقول والفهوم تالشت فى انوار الروح تلاشى انوار الكواكب والقمر فى نور الشمس . ومنها يتحقق ان المتصوفة

٢- الشكوى ص ٢٨-٢٩ ؛

١- الشكوى ص ٢٧ ؛

٤- الشكوى ص ٢٧ الزبدة ص ٨٥ ؛

٣- الشكوى ص ٢٩ ؛

٦- الشكوى ص ٣٠ ؛

٥- الشكوى ص ٢٨ ؛

٧- الشكوى ص ٢٧ الزبدة ص ٨٦ ؛

لا يعنون بالتلاشى عدم الشئ فى ذاته بل اختفاؤه بالنسبة الى مدركه ... واحترق العرش كتلاشيه ومن غاب عن نفسه فقد اتصل بربه واحترق فى حقه كل ما سواه كما حكى عن ابي سعيد الخراز فى حكاية انه قال : تهت فى البادية فهتف بى هاتف وقال :

فلو كنت من اهل الوجود حقيقة لغبت عن الاكوان والعرش والكرسى^١
وقوله « كذلك تخيلوا (علماء الظاهر) فى بعض الفاظها (الفاظ رسالة زبدة الحقائق) دعوى للرؤية الحقيقية التى طلبها موسى - عليه السلام - فقيل له لن ترانى^٢
فاجاب بانه : « ليس المراد بالرؤية ما طلب موسى من ربه بل شئ آخر ظاهر الحقيقة عند اهلها »^٣ ثم ان علماء الظاهر لم يراجعوا ماجاء فى زبدة الحقائق فى هذا الموضوع والا لما : « غفلوا عن النص الصريح الذى لا يقبل التأويل : ان الله لا يتصور ان يراه احد فى الدنيا لاولى ولا نبى غير محمد - صلعم - »^٤ .

وقوله : « ومما انكروه على فى تلك الرسالة < زبدة الحقائق > ان الله منزه عن ان يدركه الانبياء فضلا عن غيرهم والادراك ان يحيط المدرك بكمال المدرك وهذا لا يتصور الا الله فاذا لا يعرف الله غير الله كما قال الجنيد »^٥ .

فاجاب : « انما اشكل قولى على من اشكل من حيث ظن ان العلم بوجود الله وبوجود صفاته من العلم والقدرة والحيوة ... هو معرفة الله وادراك حقيقته وليس كذلك ... فالصوفية يفرقون فرقاً عظيماً بين العلم بالله وبين معرفة الله ؛ والعلم بوجود القديم قريب واليه يشير قوله تعالى : « افى ذلك شك » ؟ فاما ادراك حقيقة الذات والمعرفة الحقيقية فليس ذلك الا الله ... والعارفون لا ينظرون الى الله من الاشياء بل ينظرون

١- الشكوى ص ٢٨-٢٩ ؛ ٢- الشكوى ص ٢٨ الزبدة ص ٨٥-٨٦ ؛

٣- الشكوى ص ٢٩ ؛ ٤- الشكوى ص ٢٨ الزبدة ص ٩٥-٩٦ ؛

٥- الشكوى ص ٣٣-٣٤ الزبدة ص ١٣-١٤ ؛

فى الله الى الاشياء كما قال ابوبكر : ما نظرت فى شىء الا رأيت الله قبله . وليست هذه الرؤية من الرؤية الحاصلة فى الآخرة فى شىء بل الرؤية لفظ مشترك يطلقها الفقهاء والصوفية لمعان كثيرة^١ .

لنرى الآن رأى عين القضاة فى مسألة اتحاد المخلوق بالخالق او حلول الخالق فى المخلوق كما جاء فى التمهيدات . قلنا ان العشق فى نظر الهمداني اساس علاقة الخالق بالمخلوق ، لكن كيف تنشأ هذه المحبة فى قلب الانسان ، وكيف تتجلى محبة الخالق للمخلوق ؟ احب الله الانسان اولا اذ خلقه ولم يكن شيئاً مذكورا . وقد وعى عين القضاة أسبقية حب الله له فطار قلبه دهشة وفرحاً وعرفانا بالجميل ، واخذ يردد الآية القرآنية ، يحبهم ويحبونه ، ويهينهم بها . ما احلاها على قلبه وما اعذبها على لسانه ! ان الله احبه فاتخذ قلبه عرشاً له . انها لتجربة لا يفهما الا العشاق !

وكذلك نرى عين القضاة يهينهم بالاحاديث النبوية التى تعبر عما اكتشف من تجربة رهيبة ويتغنّى بها : قلب المؤمن بيت الله وسكن الله وعرش الله ، ما وسعنى ارضى ولا سمائى و وسعنى قلب عبدى المؤمن ، لا يزال عبدى يتمقرب الى بالنوافل حتى احبه فمتى احببته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً فبى يسمع وبى يبصر وبى ينطق ، أنا جليس من ذكرنى الخ ... وهاهو يناجى ربه ويهمهم فى ضميره ليل نهار ويقول : لا اريد ان اعيش لذاتى بل لذلك الاله المتعالى الذى تنازل وحل فى قلبى . لا هم لى الا عمل مرضاة الاله الحبيب والتخلق باخلاقه : ان اكلت واشربت او نمت او اشتغلت فاننى اقوم بكل هذه الاعمال من اجل حبيبى ، فله آكل واشرب وبه أسمع وارى . لقد صدق الشبلى حينما قال: العشق نار فى القلوب فاحرقت ماسوى المحبوب . نعم احترقت فنى كل ارادة شخصية .

وفنيت منى كل رغبة انسانية ، لست انا الذى اعيش بل اصبحت حيائى حياة خالقى
وحبيبى . ولقد عبّر الحلاج عن هذه التجربة الحلولية تعبيراً صادقاً حينما قال :

أنا من اهوى ومن اهوى أنا	ليس فى المرأة شىء غيرنا
قد سهى المنشد إذ أنشده	نحن روحان حملنا بدنا
اثبت الشركة شركاً واضحاً	كل من فرق فرقاً بيننا
لا أناديه ولا أذكره	إن ذكرى وندائى يا أنا
فاذا ابصرتنى ابصرته	و اذا ابصرته ابصرتنا ^١

اذا تأملنا اجوبة عين القضاة كما ذكرها فى الشكوى واذا دققنا فى شرحه لمعنى
اتحاد الخالق بالمخلوق او فناء المخلوق فى الخالق ، وتلاشيه واستغراقه ومحوه وما شابهها
من هذه العبارات ، كما جاء فى كتاب التمهيدات تبين لنا انه لا يقصد من هذه الالفاظ
الفناء الوجودى وضمحلالات انسانية العارف اضمحلالاً جوهرياً بل يقصد بالاتحاد او
الحلول نوع من استيلاء الألوهية على الانسانية حتى وكأن الطبيعة البشرية تفقد
القدرة على التصرف بذاتها بل تصبح اداة تستعملها الألوهية وتتصرف بها كما تشاء ؛
ولقد عبّر الحلاج فى الابيات التالية عن المقصود باستيلاء اللاهوت على الناسوت خير
تعبير حيث قال :

« سبحان من اظهر ناسوته »	سرّ سنا لاهوته الشاقب
ثم بدا لخلقـه ظاهراً	فى صورة الآكل والشارب
حتى لقد عاينه خلقـه	كحظة الحاجب للحاجب ^٢

واذا ما استولى اللاهوت على ناسوت المؤمن صارت افعال الناسوت افعالاً

١- ديوان الحلاج المقطع الحادى عشر ، تحقيق الاستاذ مسيحيون ؛

٢- ديوان الحلاج المقطع السابع والخمسون ؛

للاهوت: فان شكر الناسوت الله كان اللاهوت يشكر نفسه بنفسه ، وان عرف الناسوت الله كان الرب يعرف نفسه بنفسه . ثم يستعير عين القضاة عبارات من اقوال الحلاج تصور لنا خير تصوير كيفية فناء السالك عن رؤية نفسه و كيفية بقائه بالحق : « اذا اراد الله ان يوالى عبداً من عباده فتح عليه باب الذكر ثم فتح عليه باب القرب ثم اجلسه على كرسي التوحيد ثم رفع عنه الحجب فيراه بالمشاهدة ، ثم ادخله دار الفردانية ثم كشف عنه رداء الكبرياء والجمال فاذا وقع بصره على الجمال بقى بالاهو ، فحينئذ صار العبد فانيا وبالحق باقيا ، فوقع في حفظه سبحانه وتعالى وبرىء من دعاوى نفسه »^١ .

والواقع ان كل ما نقل عين القضاة من الاحاديث النبوية و كل ما ذكر من اقوال المتصوفة لا يعنى شيئاً آخر الا القول بان الله حل في قلب المؤمن واتخذهُ سكناً . ماذا يقصد عين القضاة بكلمة الحلول ؟ استعمل شهيد همدان كلمة الحلول في كتاب التمهيدات مراراً عديدة وقصد بها دائماً استيلاء اللاهوت على ناسوت العارف . ومن اقواله في الحلول : « اذا ما خالجت جذبة من جذبات الحق قلب العارف كانت سحراً . وكأن هذه الجذبة يدٌ تدك اركان الانسان دكا ١٠٠ عندها تتجلى حقيقة » رأى قلبي ربي « ويتحقق العارف من القول المأثور « كونوا ربانيين » . . . الويل لي ! فالحلول قد اسفرهنا عن وجهه ! عزيزي اذا اردت ان تحظى بالسعادة الابدية ، صاحب حلوليا ساعة من الزمن اى صاحب صوفيا لتعلم من هو الحلولى . لربما قصد هذا المعنى حينما قال ذاك الشيخ : الصوفى هو الله ... كل ما كان لله فهو للحولى الموحّد ، وكل ما تسمعه منه فى هذا المقام فانك تسمعه من الله . الويل لي ! كل من اراد ان يسمع الاسرار الالهية بدون واسطة قل له : ليسمعها من عين القضاة ؛ هذا هو معنى « ان الحق لينطق على لسان عمر . . . هنا اسفر الحلول عن وجهه ، هنا انجلى سرّ « تخلقوا باخلاق الله »^٢ .

هل تتعارض نظرية الحلول مع تعاليم الاسلام؟ ونقصد بالحلول كما قصد به العلاج وعين القضاة يعنى حلول الله فى قلب الانسان حتى يصيرا روحان فى جسد انسانى واحد، لالحلول من يزعم بان الطبيعة كلها مظهر شخصى للالوهية. يعتقد العلاج وعين القضاة وكثيرون من المتصوفة بان هناك تعارضاً اساسياً بين نظر الشريعة ونظر الحقيقة؛ فالحلول هو الذى يعبر عن حقيقة علاقتنا بالله غير ان الشريعة تحرم افشاء هذا السر العجيب وتبيح دم كل من يجراً على هتك سر الربوبية.

لقد عرف شهيد همدان بان افشاء تجربة الحلول امر خطير ربما ادى به الى الصلب بعد التعذيب. كما انه علم كالعلاج بأنه يحق للشريعة لابل يتحتم على الشريعة ان تبيح دم من يفشى سر الربوبية ويدعى بان الالوهية حلت فى قلب المؤمن، فلنسمعهم يقول: «اواه! لا يستطيع كلاما! اما رأيت بان الشريعة صارت رقيقا على أولئك الذين يفوهون بكلمة عن الربوبية؟ كل من يفشى سر الربوبية سفكت الشريعة دمه فى الحال»^١. لكن كيف يستطيع ان يخمد نار الحب الالهى، تلك النار الآكلة المتقدمة فى احشائه؟ لقد ذاق طعم الالوهية اذ أصبح قلبه عرش الله، ونعم بصحبة سلطان السموات والارضين اذ صار فؤاده سكناً لرب العالمين، فكيف يستطيع ان يخفى الحياة الالهية النابضة فى اعماق سريرته؟ سيفشى سر الربوبية اذ لا عمل له بعد اليوم الا ان يبوح بهذا السر العظيم! وانه ليتنبأ بسفك دمه فرحاً طروباً، وانه ليتشوق الى ذلك اليوم بفارغ الصبر وها هو يكتب فى السنوات الاخيرة من حياته: «عزيزى ان التلفظ بكلمة العسل غير رؤية العسل، والنظر الى العسل غير اكله... حبذا لو تصبح حلوليا مثلنا ليكون نصيبك ما سينزلوه بنا عن قريب. اتظن بان القتل فى سبيل الله مصيبة او بلاء؟ كلا! ان القتل فى عرفنا بمشابة الروح. ماذا تقول؟ الا يحب الانسان ان

يُنعم عليه بالروح ! .. آه من ذلك اليوم ، يوم علق على الصليب حسين منصور الحلاج أمير العشاق وقدة العارفين ! عندها قال الشبلي : ناجيت الله في تلك الليلة فقلت : الهى الى متى تقتل المحبين . قال تعالى : الى ان اجد الدية . قلت : يا رب وما ديتك ؟ قال لقائى وجمالى دية المحبين . . . لقد اعطيناه (للحلاج) مفتاح سر الاسرار فأفشا سرنا فوضعنا فى طريقه البلاء حتى يحفظ سرنا الآخرون . عزيزى ماهو سرى ؟ سرى ان يقطع رأسك . عندها يصبح سرى المولى . يا حسرتاه ! ليس هذا السر فى متناول كل انسان ! غداً بعد ايام معدودات سترى يا عزيزى عين القضاة قد حظى بهذا التوفيق فيقدم عنقه فداء هذا السر ليحظى بالامارة^١ . واذا ما تشوق شهيد همدان للاستشهاد فلم يكن ذلك الا استشهادا لحقيقة عاشها فصارت هى حياته ، ولم يقدم دمه قرباناً لنظرية حاكها الوهم والخيال .

اتفق عين القضاة مع الحلاج على القول بانه ينبغي على الشريعة ان تسفك دم من يبيع سر الربوبية فلنر الآن كيف يصور لنا شهيد بغداد تعارض نظر الشريعة والحقيقة فى مسألة الحلول : « قال ابو نصر البضاوى : رأيت قطعة بخط الحلاج عند بعض تلاميذه ؛ اما بعد . . . اعلم ان المرء قائم على بساط الشريعة ما لم يصل الى مواقف التوحيد فاذا وصل اليها سقطت من عينه الشريعة واشتغل باللوائح الطالعة من معدن الصدق فاذا ترادفت عليه اللوائح وتتابعت عليه الطوالع صار التوحيد عنده زندقة والشريعة عنده هوسا فبقى بالاعين ولا اثر ، ان استعمل الشريعة استعملها رسماً وان نطق بالتوحيد نطق به غلبة وقهراً^٢ . ان قوام الشريعة التوحيد ، واساس التوحيد الاقرار بان لا اله الا الله العلى العظيم المتعالى عن كافة المخلوقات اذ المسافة لامتناهية بين الخالق والمخلوق ؛ بينما نرى ان التجربة الحلولية التى عاناها الحلاج وعين القضاة تقوم على

محو الهوة السحيقة التى تفصل الخالق عن المخلوق ؛ فالحلاج يؤكّد لنا كما يؤكّد
لنا عين القضاة من بعده أن الألوهية حلت فى قلبه فاضحى وإياها وجوداً واحداً . ويروى
عن عبدود بن سعيد بن عبد الغنى الزاهد قال : رأيت الحلاج دخل جامع المنصور
... فقال : اعلموا أن الله تعالى أباح لكم دمي فاقتلوني . فبكى بعض القوم . فتقدمت
من بين الجماعة وقلت : يا شيخ كيف نقتل رجلاً يصلى ويصوم ويقرأ القرآن ؟ فقال :
يا شيخ المعنى الذى به تحقن الدماء خارج عن الصلاة والصوم وقرآنة القرآن ، فاقتلوني
تؤجروا واستريح . فبكى القوم وذهب وتبعته الى داره وقلت : يا شيخ ما معنى هذا ؟
قال : ليس فى الدنيا للمسلمين شغل أهم من قتلى . فقلت له : كيف الطريق الى الله
تعالى ؟ قال الطريق بين اثنين وليس مع الله احد . فقلت بين من لم يقف على
اشارتنا لم ترشده عبارتنا ثم قال :

أنت أم أنا هذا فى الهين	حاشاك حاشاك من اثبات اثنين
هوية لك فى لائتى ابدأ	كلى على الكل تلبيس بوجهين
بينى وبينك أنيتى يزاحمنى	فارفع بأتيك أنيتى من البين

لقد كشف الله للحلاج عن سر محبته اللامتناهية لانه اتخذ قلبه عرشاً لالوهيته
فهل يكتم عن بنى آدم اخوانه حقيقة هذا السر ؟ اما دوت فى اذنى قلبه الكلمة المأثورة :
شر الناس من اكل وحده ؟ انه لا يستطيع ان يخفى ما هو اظهر من الشمس فى رابعة
النهار ! أضف الى انه لا يريد ان يطفئ من قلبه هذه النار الالهية ولو كلفه ذلك تضحية
حياته . أخاف الموت وهو ينتظره بفارغ الصبر ؟ الا يود العاشق من صميم قلبه ان
يفارق كل شيء لينفرد بالمعشوق ؟ وها نحن نرى الحلاج يهجمهم نهائراً وليلاً :

اقتلوني يا ثقاتى	ان فى قتلى حياتى ...
ان عندي محو ذاتى	من اجل المكرمات



لوحة «ميناتور» فارسية من القرن الحادى عشر هجرى مخطوطة باريس رقم
١٤٨٩ صفحة ٢٢٦ . اخذنا هذه اللوحة وباقى اللوحات الموجودة فى الشكوى
من كتاب آلام الحلاج تأليف الاستاذ لويس مسينيون .

و بقائى فى صفاتى	من قبيح السيئات
سئمت نفسى حياتى	فى الرسوم الباليات
فاقتلونى و احرقونى	بعضامى الفانيات
ثم مروا برفاتى	فى القبور الدارسات
تجدوا سر حبيبى	فى الطوايا الباقيات ^١

ماذا يصنع الحلاج والشريرة لن ترض عنه اذا ما افشى سر الربوبية ؟ الشريرة فى نظره الهية واحكامها مقدسة فمن العدل اذن ان تعامله كما تعامل سائر من يخالف تعاليمها وان تسفك دمه لانه لم يكتم سر الربوبية لذلك نراه يطلب من الله ان يغفر للذين سيقتلونه تعصبا للشريرة . ولقد ذكر لنا ابراهيم بن فاثك ، تلميذ المنصور الذى استشهد مثل استاذه ، رأى الحلاج فى الحلول واتحاد الخالق بالانسان المخلوق و كيف رضى بحكم الشريرة فى اباحة دمه فقال : « لما أتى بالحسين بن منصور ليصلب رأى الخشبة والمسامير فضحك كثيراً حتى دمعت عيناه . ثم التفت الى القوم فرأى الشبلى فيما بينهم فقال له : يا ابا بكر هل معك سجادتك ؟ فقال بلى يا شيخ . قال : افرشها لى . ففرشها صلى الحسين بن منصور عليها ركعتين و كنت قريباً منه فقرأ فى الاولى فاتحة الكتاب وقوله تعالى : « لنبلونكم بشيء من الخوف والجوع » وقرأ فى الثانية فاتحة الكتاب وقوله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » فلما سلم عنها ذكر اشياء لم احفظها و كان مما حفظته : اللهم انك المتجلى عن كل جهة المتخلى من كل جهة . بحق قيامك بحق قيامى بحقك ، وقيامى بحقك يخالف قيامك بحقى فان قيامى بحقك ناسوتية وقيامك بحقى لاهوتية ، و كما ان ناسوتيتى مستهلكة فى لاهوتيك غير مجازجة اياها ، فلاهوتيتك مسئولية على ناسوتيتى غير مماسة لها . وبحق قدمك

على حدثي وحق حدثي تحت ملابس قدمك ان ترزقني شكر هذه النعمة التي انعمت بها علي، حيث غيبت اعياري عما كشفت لي من مطالع وجهك وحرمت علي غيري ما ابحت لي من النظر في مكنونات سرى . وهؤلاء عبادك اجتمعوا لقتلي تعصبا لدينك وتقربا اليك فاغفر لهم فانك لو كشفت لهم ما كشفت لي لما فعلوا ما فعلوا ، ولو سترت عني ما سترت عنهم لما ابتليت بما ابتليت . فلك الحمد فيما تفعل ولك الحمد فيما تريد . ثم سكنت وناجى سرا . فتقدم ابوالحارث السيف فلفطمه لطمه هشم انفه وسال الدم على شيبه ^١ .

لم يشك العلاج مطلقا وكذلك لم يشك عين القضاة بان قلب المؤمن عرش الله كما اتفقا على القول بان الشريعة الاسلامية تحرم افشاء سر الربوبية هذا وتبيح دم من يدعى ان الالهية قد حلت في انسانية المؤمن وان الله قد اتخذ قلب الانسان عرشا وسكنا . ولكن ماهو رأى الشريعة الاسلامية في مسألة الحلول ؟ يمكننا ان نقسم موقف المسلمين في مسألة الحلول الى اربعة اقسام : موقف الفقهاء ، موقف المفسرين ، موقف المتكلمين وموقف الصوفيين :

١- موقف الفقهاء : اما الفقهاء ففئتان : الفئة الاولى وهم الاكثرية الساحقة قد كفرت العلاج كما كفرت عين القضاة وغيره ممن قالوا بنظرية الحلول من بعده ويمكننا ان نعتبر ابابكر محمد بن داود بن علي بن خالف الاصفهاني الملقب بابن داود ممثلا هذه الفئة وهو الذي افتى بقتل العلاج فقال : انا كان ما اوحاه الله لنبيه صحيحا فاقوال العلاج مغلوطة مردودة .

اما الفئة الثانية من الفقهاء فهم الذين توقفوا عن الحكم على اقوال المتصوفة وعلموها خارجة عن اختصاص المحاكم الشرعية ويمكننا ان نعد ابا العباس احمد بن

عمر بن سريج ممثلاً لهذه الفئة إذ قد طُلب منه ان يقتل في قتل الحلاج فرفض . جاء في اخبار الحلاج انه : « يروى عن ابراهيم بن شيبان انه قال : دخلت على ابن سريج يوم قتل الحلاج فقلت : يا اباعباس ما تقول في فتوى هؤلاء في قتل الرجل؟ قال : لعلمهم نسوا قول الله تعالى : أقتلوا رجلاً ان يقول ربى الله؟ وقال الواسطى : قلت لابن سريج : ما تقول في الحلاج؟ قال : اما أنا اراه حافظاً للمقرآن عالماً به ماهراً فى الفقه عالماً بالحديث والاخبار والسنن صائماً الدهر قائماً الليل يعظ ويبكى ويتكلم بكلام لا افهمه فلا احكم بكفره »^١ . و إن « حكم ابن سريج هذا لايزال معتبراً حتى اليوم وخاصة عند الشافعية »^٢ .

٢- موقف المفسرين : والمفسرون كذلك فستان نكتفى ان نلّح باولئك الذين ذكروا فى تفاسيرهم اقوال المتصوفة فى الحلول كابن عطاء والسلمى : فابن عطاء محدث وشيخ يعترف به الحنابلة ؛ اما تفسير السلمى فقد دُرِسَ فى مدرسة نيشابور ومدرسة النظامية ثم جدد نشره البقلى ولايزال يعاد طبعه فى الهند حتى اليوم .

٣- موقف المتكلمين : اما المتكلمون فنكتفى بان نذكر موقف علم من اعلامهم فى مسألة الحلول ولقد لخص ابن تيمية رأيه فى هذا الموضوع كما يلى :

« واما قول (الحلاج) بينى وبينك أنيى تراحمنى فارفع بحقك أنيى من البين ، فان هذا الكلام يفسر بمعان ثلاثة يقوله الزنديق ويقوله الصديق : فالاول مراده به طلب رفع ثبوت أنيته حتى يقال : ان وجوده هو الحق وأنيته هى أنية الحق ، فلا يقال : انه غير الله ولاسوى الله . ولهذا قال سلف هؤلاء الملاحدة : ان الحلاج نصف رجل وذلك انه لم ترفع له الآية بالمعنى فرفعت له صورة فقتل . وهذا القول مع ما فيه من الكفر والالحاد فهو متناقض ينقض بعضه بعضا ، فان قوله « بينى وبينك أنيى تراحمنى »

الخطاب لغيره واثبات أنيَّة بينه وبين ربه وهذا اثبات امور ثلاثة ، ولذلك يقول :
 « فارفع بحقك أنيى من البين ، طلباً من غيره أن يرفع الاثنية وهو طلب الفناء .
 والفناء ثلاثة اقسام : فناء عن وجود السوى وفناء عن شهود السوى وفناء عن عبادة
 السوى . فالاول هو فناء اهل الوحدة الملاحظة كما فسروا به كلام الحلاج وهو ان
 يجعل الوجود كله وجوداً واحداً .

واما الثانى وهو الفناء عن شهود السوى فهذا هو الذى يعرض لكثير من
 السالكين كما يحكى عن ابي يزيد وامثاله ، وهو مقام الاصطلام وهو ان يغيب
 بموجوده عن وجوده وبمعبوده عن عبادته وبمشهوده عن شهادته وبمذكوره عن ذكره
 فيفتنى من لم يكن ويبقى من لم يزل . وهكذا كما يحكى ان رجلاً كان يحب آخر
 فالقى نفسه فى الماء فالقى المحب نفسه خلفه فقال : أنا وقعت فلم وقعت انت ؟
 فقال : غبت بك عنى فظننت انك انى . فهذا حال من عجز عن شىء من المخلوقات
 اذا شهد قلبه وجود الخالق ، وهو امر يعرض لطائفة من السالكين . ومن الناس من
 يجعل هذا من السلوك ومنهم من يجعله غاية السلوك حتى يجعلوا الغاية هو الفناء
 فى توحيد الربوبية فلا يفرقون بين المأمور والمحظور والمحبوب والمكروه وهذا
 غلط عظيم غلطوا فيه بشهود القدر واحكام الربوبية عن شهود الشرع والامر والنهى
 وعبادة الله وحده وطاعة رسوله . فمن طلب رفع أنيَّته بهذا الاعتبار لم يكن محموداً على
 هذا ولكن قد يكون معذوراً .

واما النوع الثالث وهو الفناء عن عبادة السوى فهذا حال التبيين وأتباعهم وهو
 ان يفتنى بعبادة الله عن عبادة ماسواه وبحبه عن حب ماسواه وبخشية عن خشية ماسواه
 وبالتوكل عليه عن التوكل عما سواه . فهذا تحقيق توحيد الله وحده لا شريك له ، وهو
 الحنفية ملة ابراهيم . . . > حيث > يفتنى > السالك > عن اتباع هواه بطاعة الله

فلا يحب الله ولا يبغض الله ولا يعطي الله ولا يمنع الله . فهذا هو الفناء الشرعى الذى بعث الله به رسله وانزل به كتبه ومن قال « فارفع بحقك اتى من البين بمعنى ان يرفع هوى نفسه فلا يتبع هواه ولا يتوكل على نفسه وحوله وقوته بل يكون علمه لله لالهواه وعمله بالله وقوته لاجوله وبقوته كما قال الله تعالى - اياك نعبد واياك نستعين - فهذا حق محمود »^١.

٤- موقف الصوفية : فمنهم فئة يقولون بالحلول كما اعتقده الحلاج وعين القضاة فيقرون بحلول الالهوية . فالشبلى والنصر آبادى وابوسعيد بن ابي الخير وابن خفيف يعترفون باصالة تجربة الحلاج وبصحة مذهبه الصوفى ويجلون بطولته لقبوله الموت وقد اعدوا الطريق بموقفهم هذا للملاحمة الحلاجية التى نظمها فريد الدين العطار فيما بعد^٢ . لكنهم يأكدون على ضرورة كتمان هذا السر الاعن الخالص من المريدين لان الشريعة لاتسمح بافشاء سر الربوبية . واذا ما اوجبت الشريعة سفك دم الولي فلا يخرج حكم الشريعة الصوفى الشهيد من حضيرة الاسلام لان كلا من الضحية والجلاد مسلم امين^٣.

اما الفئة الثانية من الصوفية قد قبلوا التجربة الحلولية كما قال بها الحلاج وعين القضاة غير انهم عبروا عنها بقالب فكرى خاطىء زاعمين بان وجود العالم وجود موهوم وأن لا موجود فى الحقيقة الا الله . ننهى هذه المقدمة بنقل مختصر لنظرية وحدة الوجود (عند ابن العربى واتباعه) كما عرضها وعلق عليها الشيخ احمد الفاروقى^٤ : «ظن

١- مجموعة الرسائل والمسائل ابن تيمية مصر ١٣٤١ ص ٨٢ ؛

٢- لقد صار الحلاج المصلوب فى الشعر التركى بمثابة الولي الاكبر وكذلك تجل البكداشية

صلب الحلاج وتكرم آلامه ؛ ٣- راجع آلام الحلاج مسهبون ج ١ ص ٣٠٥ . ٤- المتوفى

سنة ١٠٤١ هجرى والملقب بمجدد الالف الثانى لانه جدد الطريقة النقشبندية بعد الالف من الهجرة فأسس النقشبندية الجديدة المنتشرة منذ اربعة قرون فى الهند والباكستان والافغانستان ؛

أكثر المتصوفة والمتأخرين منهم بصفة خاصة (يعنى ابن العربى والجامى ومن تبعهم فى القول بوحدة الوجود) بأن الممكن هو عين الواجب وقالوا بأن صفات الواجب من علم وقدرة الخ ... عين ذات الله تعالى وأن الصفات لا تميز فيما بينها فلا يوجد فى الله تعدد فى الاسماء والأفعال وليس هناك تمايز وتباين ... وما الاسماء والصفات الا شئون واعتبارات ... ثم يقولون بأن الحقيقة المحمدية هى التعين الاول للذات الواجبة وأن التعين الثانى هو حقائق الممكنات ويسمونها الاعيان الثابتة ؛ وهذان التعينان العلميان هما الوحدة والاحدية فلا موجود فى الحقيقة الا الذات الالهية اما الاعيان الثابتة فلم تشم رائحة الوجود الخارجى مطلقاً ولا يوجد فى الخارج الا الاحدية المجردة عن كل تعين ، والكثرة التى نطنها حقيقية ، ماهى الا صورة خيالية للاعيان الثابتة ... وتنقسم هذه الكثرة اذن الى ثلاثة اقسام : القسم الاول وهو التعين الروحى والقسم الثانى هو التعين المثلالى والقسم الثالث هو التعين الجسدى ويتعلق بعالم الشهادة ... لم يذكر احد قط من المتصوفة قبل الشيخ محبى الدين بن العربى هذه العلوم ... ولم يشرح احدا الاحدية بهذا النوع من البيان . لقد تكلم المتصوفة قبله فى التوحيد والاتحاد فى غلبات السكر مثل قولهم : سبحانى ما اعظم شأنى وأنا الحق وغير ذلك من العبارات لكنهم لم يعينوا مقصودهم من الاتحاد ولم يهتدوا الى شرح حقيقة التوحيد . لذلك كان الشيخ برهانا للمتقدمين من هذه الطائفة وحجة للمتأخرين ومع ذلكبقى كثير من الدقائق مستور ... ووفق الفقير الى جلائها^٢ ثم يشرح لنا الفاروقى كيف ان وجود العالم فى نظره ظلاً لله لا امرأ خيالياً كما زعمه ابن العربى فقال : « ان وجود العالم

١- المکتوبات باللغة الفارسية للإمام الربانى حذرة المجدد الالف الثانى احمد فاروقى ج ٢ ص ٥ ؛

٢- مکتوبات الفاروقى ج ٢ ص ٦٥ ؛

وجود خارجي ظلي بينما وجود الله وجود خارجي أصلي لذلك لا يصح ان يقال بان العالم عين الله ولا يجوز ان يحمل الواحد على الآخر لان العالم المخلوق والا له الخالق متغايران في الخارج... واذا قيل بان الشيخ محي الدين بن العربي واتباعه يقولون ايضاً بان العالم ظل الله فما الفرق بينك وبينهم؟ انهم يعتبرون الوجود ظلاً بمعنى انه لا يوجد الا في الوهم وانه لم يشم رائحة الوجود الخارجي فكثرة الموجودات في نظرهم امر موهوم ولا وجود الا للوحدة والموجود الخارجي واحد وهوالله... بينما وجود الموجودات الظلي في نظر الفقير خارجي... فاطلاق الوجود على الموجودات الممكنة (المخلوقات) اطلاق حقيقي لا مجازي^١.

واذا ما أكد الفاروقي على اصالة وجود الموجودات وعلى اشتراكها في الوجود الخارجي مع وجود الواجب - فذلك رد على من يقول بوحدة الوجود ويزعم بان الموجودات ما شمت رائحة الوجود الخارجي - لكن ذلك لم يمنعه من التأكيد على التباين الاساسي بين المخلوقات الممكنة والخالق الواجب؛ فليست المخلوقات عين الخالق لان : « الممكن عدم وما انعكس على عدم من الاسماء والصفات الاشبح الاسماء والصفات ومثالها لا عينها ، فالقول بان الله هو عين الاشياء قول خاطيء بل ينبغي ان يقال ان كل شيء من الله^٢ . واذا ما اختلفت الطبيعة الالهية الواجبة عن طبيعة المخلوقات الحادثة اختلافاً جوهرياً استحال على طبيعة المخلوق الحادثة الوجود ان تصير طبيعة واجبة الوجود . فمن المستحيل اذن ان تصبح الطبيعة الانسانية ، المخلوقة الحادثة ، عين الطبيعة الالهية . فتأليه البشرية لا يمكن ان يعنى ان الطبيعة البشرية اصبحت طبيعة الهية بل لابد ان يفهم التأليه على معنيين لاثالث لهما .

٢- مكتوبات الفاروقي ج ٢ ص ٨ ؛

١- مكتوبات الفاروقي ج ٢ ص ٨٧ ؛

١- فاما ان نقول بان الطبيعة الانسانية اصبحت الهية اذا ما كان حاملها الشخص الالهى كما هى الحال فى المسيح الذى له طبيعتان ، طبيعة الهية وطبيعة انسانية ، فى شخص ميتا فيزيقى واحد .

٢- واما ان نقول بان الطبيعة الانسانية اصبحت الهية بنشاطها الروحى لابطبيعتها فاذا ما احبت الارادة البشرية خالقها بجماع قوتها كما يحب ذاته ، وعزمت ان لا تريد الا ما يريد الله و كما يريد اصبحت الهية لانها تشارك الله فى ارادته ؛ وكذلك اذا ما تقبل العقل ما اوحاه الله عن حقيقة ذاته وعاش من هذه الحقيقة الالهية اصبحت عقله الهيا لانه يشارك الله فى معقوليته لذاته .

اغتنم الفرصة فى خاتمة هذه المقدمة لاعبر عن بالغ امتناني للدكتور مينوچهر استاذ التصوف ومدير مطبعة جامعة طهران لاهتمامه بنشر هذه الرسالة كما اننى اشكر الصديق العزيز الاستاذ فارس ابراهيم حريرى لمساعدتى فى تنقيح طبعها .

عفيف عسيران

طهران } ١ اوغست ١٩٦٢
٢٩ صفر ١٣٨٢

رسالة

شكوى الغريب عن الأوطان الى علماء البلدان

أحقاً عباد الله أن لستُ صادراً ولا وارداً إلا على رقيب³
 هذه لمعةٌ أصدَرها الى المرموقين من العلماء والمشهورين فيما بين الفضلاء،
 أدام الله ظلالهم ممدودةً على أهل الآفاق ولا زالت أقطارها مشرقةً بأنوارهم غاية
 الإشراف، غريبٌ عن وطنه ومبتلى بصروف الزمان ومحنه، عن جفن يُلازمه الأرق⁶
 ووسادٍ لا يفارقه القلقُ وُبكاءٍ طويل وزفرةٍ وعويل، وهم آخذٍ بمجامعِ قلبه
 وزاده كرباً الى كربه، وفؤادٍ يُشرقُ بالكمدِ أرجاؤه ويضيقُ عن تباريحه سُويداؤه،
 وقلبٍ أحرقه الفراقُ بنيرانه صبايةً الى أحبته وإخوانه، ولوعةٍ تتلظى في الجوانح⁹
 نارها وتظهرُ على ممرِ الأيام آثارها، ومُنادمته للكواكب ومناجاته لها بالدموع
 السواكب :

أسجناً وقيداً واشتياقاً وغربةً ونأى حبيبٍ؟ إن ذا أعظم!¹²
 ومع هذا فلا صديقَ يَبْثُه بعضُ أشجانه ويستروحُ اليه عما يُقاسيه من إخوانه،
 ولا أخَ يشكو اليه صروفَ الدهر ويستعينُ به على ما يُعالجه من شدةِ الأمر، فهو
 يسهرُ الليلَ الطويلَ ويُقضى نهاره بماقيل:¹⁵
 أكرّرُ طرفي لأرى من أحبه وفي الدار مَمَّنْ لأحبّ كثير

3-11 احقا: .. السواكب M = B || 8 تباريح: كلف المعيشة في المشقة والشدة || 13-15 ومع

.. قيل M = B || 16 أحبه B أحبة M

وأذا اشتدَّ به ضيقُ الصدر تعلَّلَ بإنشادِ هذا الشعر :

وأنزلنى طولُ النوى دارُ غربةٍ إذا شئتُ لاقيتُ امرأً لا أشاكُله

أحامقه حتى يُقال سَجِيَّةٌ ولو كان ذا عقلٍ لكنتُ أعاقله

3

وإذا تذكرَّ عرارَ أروند وحوذانها ، وهمدانَ وبها أرضعته ربَّاتُ الحجالِ

لبانها، تحدَّرتْ دموؤه وتصدَّعتْ أكباده وضلَّوعه وتلوى وجداً عليها وأنشد شوقاً إليها

ألا ليت شعري هل ترى العينُ مرةً ذرى قلَّتى أروند من همدانِ

6

بلادٌ بها نيطت على تمانى وأرضعت من عُقاتها بلبانِ

وإذا تذكرَّ أخوانه أحفى بقول ابن العائرية لسانه :

ليت الريحُ يَجِنُّنا بكلامهم و يَجِنُّهم مِنَّا يرجع كلام

9

برسائلٍ يُمرِضُنَا ووسائلٍ يُشفيُنَا من غُلةٍ و هيام

ثم شدا بقول حبيب وهو يحنُّ حنينَ مشتاقٍ كئيب :

ما أقبلتُ أوجهُ اللذاتِ سافرةً منذ أدبرت بالوى أيامنا الأولُ

12

ولأغروا أن يُغلب الصبرُ ويضيقَ عن كتمان سرِّه الصدرُ ، فالمكروبُ إذا ترَفَّعت

1-5 وإذا ... إليها M-B || 3 حامقه : ساعده على حمقه || عاقله : غالبه فى العقل فغلبه ||

4 عرار : النرجس البرى || أورند يا الوند : اسم جبل نزه خضر نضر مطل على مدينة همدان || حوذان :

نبات طيب الطعم زهره احمر فى اصله صفرة || حجال : م حجلة والحجلة ستر يضرب للعروس فى جوف

البيت اوبيت يزين لها . والمقصود بربات الحجال النساء || 7 نيط عليه الشئ : اى علق عليه || تمانى م.

تميمة وهى خرزة كانوا يعتقدون انها تمام الدواء و الشفاء . . . والتميمة قلادة من سيور و ربما جعلت

العوذة التى تعلق فى اعناق الصبيان ... وقال رفاع بن قيس الاسدى :

بلاد بها نيطت على تمانى و أول أرض مس جلدى ترابها

(لسان العرب ج ١٤ ص ٣٣٦) || عفات م عفة وعفاقة وهى بقية اللبن فى الضرع || 9 ليت M وإذا B || تجئننا

B يجئننا M || 10 امرضه : وجده مريضاً || الغلة : العطش الشديد || 12 اللوى : بين الدخول وحومل

وهى اسماء إمكنة فى الجزيرة العربية || 13 ترفيع : امتد وطال || 10-13 برسائل ... ترفعت M-B ||

زفراته نمت على أسراره عبراته ، وليس للإنسان بما لا يطيقه يدان • وما أنصف من
قال وبين هذا الحال :

- 3 كتمتُ الهوى يوم النوى فترقتُ به زفراتُ ما بهنَّ خفاءُ
يكدنَ يُقطنَ الحيازيم كلما تمطت بهن الزفرة الصعداءُ
والمرحوم من ازدحمت الهوم عليه فلم يجد من يتسلى به كما أشار بشار إليه :
- 6 وأبشئتُ عمراً بعض ما فى جوانحي وجرعته من مرٍّ ما أتجرعُ
ولابدَّ من شكوى إلى ذى حفيظة إذا جعلت أسرارُ نفسى تطلعُ
و هل يستوعرُ الطريقَ من وجد الرفيق ، أو يتبرمُ بتنائى داره من ظفر بمن
- 9 يشا كله فى جواره ؟ ألا ترى الى قول ذى القروح وهوفى نزع الروح :
- أجارَتنا إنَّ المزارَ قريبُ وإنى مقيمٌ ما أقام عسيبُ
أجارَتنا إنا غريبان هاهنا وكلُّ غريبٍ للغريب نسيبُ
12 فإنَّ تصلينا فالمودَّةُ بيننا وإن تهجرنا فالغريب غريبُ
وقد ذكرتُ بشعر ابن حجر قول طهمان بن عمرو :
- ألا حبذا والله لو تعلمانه ظلالكما يا أيها العلمان
وماؤكما العذب الذى لو شربته وبى صالب الحمى إذا أشفانى 15

3 النوى : البعد || 4 الحيازيم : م. حيزوم وهو وسط الصدر «قطع الحيازيم» كناية عن نفاذ الصبر
|| تمطت بهن الزفرة : امتدت وطالت || الصعداء : النفس الطويل من هم أو تعب || 7 حفيظة : الحفاظ
للذب عن المحارم والمنع لها || 8 تنائى : ابتعاد || 9 ذى القروح : يعنى امرؤ القيس || 10 عسيب : اسم
جبل وقال الأزهري هوجبل بعالية نجد معروف ، يقال لأفعل كذا ما أقام عسيب ، وقال امرؤ القيس :

أجارتنا إن الخطوب تنوب وإنى مقيم ما أقام عسيب

(لسان العرب ج ٢ ص ٨٩) || 13 ذكر : تذكر || 15 صالب الحمى : الحمى الشديدة الحرارة ومعها

رعدة || 15-1 زفراته ... لشفائى M-B ||

فإِنِّي وَالْعَبَسَى فِي أَرْضٍ مَدْحِجٍ غَرِيبَانِ شَتَّى الدَّارِ مُصْطَحِبَانِ
غَرِيبَانِ مَجْمُوعَانِ أَكْبَرُ هِمَّتِنَا ذَمِيلٌ مَطَايَانَا بِكُلِّ مَكَانٍ
فَمَنْ يَرِ مَمْسَانَا وَمَلَقَى رَحَالَنَا مِنْ النَّاسِ يَعْلَمُ أَنَّنا سَبْعَانِ
وَمَا كَانَ غَضُّ الطَّرَفِ مَنَّا سَجِيَّةً وَلَكِنَّنَا فِي مَدْحِجِ غُرْبَانِ

و كَأَنِّي بِالرَّكْبِ الْعِرَاقِي يُوَافُونَ هَمْدَانِ وَ يَحْطُونَ رَحَالَهُمْ فِي مَحَانِي مَاوْشَانَ
6 وَقَدْ اخْضَرَّتْ مِنْهَا التَّلَاعُ وَالْوَهَادُ ، وَأَلْبَسَهَا الرِّبِيعُ حَبْرَةً يَحْسُدُهَا عَلَيْهَا الْبِلَادُ ؛ وَهِيَ
تَفُوحُ كَالْمَسْكِ أَزْهَارُهَا وَيَجْرِي بِالْمَاءِ الزَّلَالِ أَنْهَارُهَا ، فَزَلُّوا مِنْهَا فِي رِيَاضٍ مَوْزَنَةٍ
وَاسْتَظَلُّوا بِظِلَالِ أَشْجَارٍ مَوْزَنَةٍ ، فَجَعَلُوا يُكْرِّرُونَ إِنْشَادَ هَذَا الْبَيْتِ وَهُمْ يَتَنَوَّحُونَ
9 يَنْوَحُ الْحَمَامُ وَتَغْرِيدُ الْكُفَيْتُ :

حَيَّاكَ يَا هَمْدَانُ الْغَيْثُ مِنْ بِلَدٍ سَقَاكَ يَا مَاوْشَانُ الْقَطَرُ مِنْ وَادٍ
ثُمَّ اسْتَقْبَلَهُمُ الْإِخْوَانُ وَسَاءَ لَهُمْ عَنْ أَحْوَالِنَا الشَّيْبُ وَالشُّبَّانُ ، وَبَلَغَتْ الْقُلُوبُ
12 الْحَنَاجِرَ وَأَخَذَتْ عِبْرَاتُهُمُ الْمَحَاجِرَ وَقَالُوا :

وَقَالَتْ نِسَاءُ الْحَيِّ أَيْنَ ابْنُ أُخْتِنَا أَلَا أَخْبَرُونَا عَنْهُ حَيِّثُكُمْ وَقَدْ
رَعَاهُ ضَمَانُ اللَّهِ هَلْ فِي بِلَادِكُمْ أَخُو كَرَمٍ يَرْعَى لِذِي حَسْبٍ عَهْدًا
فَإِنَّ الَّذِي خَلَقْتُمُوهُ بِأَرْضِكُمْ فَتَى مَلَأَ الْأَحْشَاءَ هَجْرَانُهُ وَجَدًا
15 أَبْغَدَادُكُمْ تُنْسِيهِ أَرْوَنْدُ مَرْبَعًا الْأَخْبَابُ مَنْ يَشْرِي بِبَغْدَادِ أَرْوَنْدًا

1. مَدْحِج : اسم مكان من ذَجَجَ وَذَجَجَتِ الْمَرْأَةُ بَوْلَهَا : زَمَتْ بِهِ عِنْدَ الْوِلَادَةِ || 2 ذَمِيلُ
الْمَطَايَا : سَيْرُ الْبَيَاقِ سَيْرًا لِينًا || 3 مَمْسَى : الْمَكَانُ الَّذِي يَمْسَى فِيهِ || 4 غُرُوبَانِ مَشْنَى غَرْبٍ : غَرِيبَانِ
5 مَحَانِي مَجْنِيَّةٌ وَمَجْنُوءَةٌ وَمَحْنَاءٌ وَهِيَ مُنْعَطِفُ الْوَادِي || 5 و 10 مَاوْشَانُ : وَادٍ قَرِيبُ هَمْدَانِ || 6 حَبْرَةٌ :
ضَرْبٌ مِنْ بَرْدٍ الْيَمِينِ || 9 < كُفَيْت > : عُنْدَلِيْبٌ ؛ كُفَيْتُ B || 12 مَحَاجِرُ م. مَحَجَرٌ وَهُوَ مَا دَارَ بِالْعَيْنِ
الْحَدِيقَةُ || 5-12 وَكَأَنِّي ... وَقَالُوا M-B ||



منظر من مدينة همدان وجبل اروند

- فَدَتْهُنَّ نَفْسِي لَوْ سَمِعَنَ بِمَا أَرَى رَمَى كُلُّ جَيْدٍ مِنْ تَنْهَدِهِ عَقْدًا
- و كيف أنسى إخواني ولا أحنُّ إلى أوطاني و قد قال رسول الله - صلى الله عليه
- وآله- : حُبُّ الوطن من الإيمان ! ولا خفاءَ بأنَّ حُبَّ الأوطان معجونٌ بفطرة الإنسان : 3
- أَحْبُّ عِبَادِ اللَّهِ مَا بَيْنَ مَنَعَجٍ وَ حَرَّةٍ لَيْلِي أَنْ تَصُوبَ سَحَابُهَا
- بِلَادٌ تَلَقَّتْنِي بِهِنَّ قَوَابِلِي وَأَوَّلُ أَرْضٍ مَسَّ جِلْدِي تُرَابُهَا
- ولما قدم أصيل الخزاعيُّ من مكَّة على رسول الله - صلى الله عليه وآله- قال له : 6
- صف لنا مكَّة ، فجعل يصفُها له حتى قال : أَبْرَمَ سَأْمُهَا وَ أَمْشَرَ إِذْخَرُهَا ، فقال له
- عند ذلك : يَا أَصِيلُ دَعِ الْفُؤَادَ يَقَرَّ . وسمع - صلى الله عليه - بلال ينشد :
- أَلَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ أَبَيْتَنِّي لَيْلَةً بَوَادٍ وَ حَوْلِي إِذْخَرٌ وَ جَلِيلٌ 9
- وَهَلْ أَرِدَنِّي يَوْمًا مِيَاهَ مِجَنَّةٍ وَهَلْ يَبْدُونُ لِي شَامَةٌ وَ طَفِيلٌ
- فقال له : حَنَنْتَ يَا ابْنَ السُّودَاءِ ؟ وَ إِذَا كَانَ أَمْثَالَهُمْ إِلَى الْوَطَانِ يَحْتَمُونَ ، وَيُظْهِرُ
- عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ مَا يَضْمُرُونَ فِي قُلُوبِهِمْ وَ يُحِبُّونَ ، فَكَيْفَ بِي عَلَى ضَعْفِي إِذَا مُنِيتُ بِالْغَرِيبَةِ 12
- و شِدَّةِ الْكَرْبَةِ وَ بِلَاءِ السَّجْنِ وَ دَوَامِ الْحُزَنِ :

1 جيد: عنق || تنهده M تنهدها B || فدتهن ... عقد B-M || 2 قد B-M || 4 صاب الشحاب :

انصب وهطل || 4 منعج : اسم مكان من نعج : سمن || حرة : أرض ذات حجارة سود نخرة كأنما احترقت بالنار ... وللعرب جرار معروفة ذوات عدد : حرة النار لبنى سليم وهي تسمى أم صبار ، وحرّة ليلي، وحرّة راجل ، وحرّة النار لبنى عيسى (لسان العرب ج ٥ ص ٢٥٣) || 4-5 احب ... تراها B-M || 5 قوابل م. قابلة وهي المرأة التي تأخذ الطفل عند الولادة || 7 أبرم : صار ضخماً || سلم م. سلمة وهي شجرة من الغضاء يدبغ بها || امشرا الشجر : اكتسى خضرة || 7 و 9 اذخر : حشيش طيب الريح من الثيل ... واحدتها اذخرة وهي ثمرة كأنها مكاسح القصب ... و يطحن فيدخل في الطيب (لسان العرب ج ٥ ص ٣٨٩) || 8 الفؤاد يقر B القلوب تقر M || 9 جليل : هونيت ضعيف يحشى به خصاص البيوت واحداثه جلييلة || 10 الشامة : الناقة السوداء ويقال : ماله شامة ولا زهراء يعني ماله ناقة سوداء ولا يبيضاء || الطفيل : الماء الراكد يبقى في الحوض || 11-13 فقال ... الحزن B-M ||

- فلو أنى و قلبى من حديدٍ لذاب على صلابته الحديدُ
ولو أن الغراب اهتم همى وفكر فكرتى شاب الغرابُ
- 3 وقد ازدحمت الهموم على ولوت أعناقها التى ، و صارت الأحشاء لها مقيلا
فلا يجد السلو إليها سبيلا ، و صرت أرى العدو كأننى صديقه إذ حملتنى نكباتُ
الدهر مالا أطيعه . فلو كان ذلك بالجبال تصدعت ، أو بالصخر الصلاب إذا تقطعت :
- 6 فلو أن مابى بالحصى فلق الحصى و بالريح لم يسمع لهن هبوبُ
- أجل وهذا الفن من العلم و إن كان أعلق بالطباع وأخف على الأسماع فقد
ودعته و فارقه منذ قاربت البلوغ و راهقته ، فأقبلت على طلب العلوم الدينية
9 و اشتغلت بسلوك طريق الصوفية . وما أقبح بالصوفى أن يعرض عن شيء ثم يعود
إليه و يقبل بقلبه عليه . و غير خاف أن من تبخر فى العلوم و اطلع على سرها المكتوم
لم يعاود أباجاد فى مساعدة قوم أو غادر . و معلوم عند العاقل أن الطبع يأبى على
12 الناقل ، فمن غالبه صار مغلوباً ، و متى يكون المرغوب عنه مطلوباً ؟ و قد أعرب
البدوى عن حاله فى هذه الابيات حيث التفت قلبه الى البداوة أشد الالتفات ، و كان
أهل الحضر و نازلة المدر يشيرون <عليه> بتعلم الكتابة و هو يحن الى البدو

3 مقيل : موضع القيلولة . النوم او الاستراحة فى الظهيرة || 5 الصم م . صماء و هى الارض
الغليظة || 11 عاود الرجل : رجع الى الامر الاول || أباجاد : ابجد و هى اول الالفاظ التى جمعت فيها
حروف الهجاء فى اللغة العربية و هى ابجد خطى كالم معصق قرشت الخ ... || اوغام م . و غد : وهو الضعيف
العقل و المقصود ان العالم لا يضيع وقته فى تعليم الاغبياء مبادئ القراءة و الكتابة || 12 الناقل : فاء
نقل الشئ حوله من موضع الى موضع و المقصود هنا بالناقل من يريد ان يبدل سجية جبل عليها وان يغير
عادة ألفها || 14 المدر : مص . الطين العلك الذى لا يخالطه رمل . المدن و القرى لان بنيانها من المدر .
الحضر و يقابلها البدو || 14-1 فلو أنى ... البدو M-B

شوقاً إليه حتى راجع المؤلف في بداوته وقال فيما غلبه من غباوته :

أُتيتُ مهاجرين فعلموني ثلاثة أسطر متواليات
كتاب الله في رقّ نقي وآيات نزلن مفضلات
وخطوا لي أبجادي وقالوا تعلم سغصاً وقرّيشات
وما أنا والكتابة والتهجّي وما حظّ البنين من البنات

وها أنا أعود إلى ما هو الغرض المقصود ، وأطالع أهل العلم لازالت مشاربهم
العذابُ مشارع الوراد وأكنافهم الرحاب مرابع الرواد بجليّة أمرى وحقيقة حالي
وما ابتلاني به التقدير ممّا لم يخطر ببالى ، وأستعيرهم أسماعهم لأقرعها باشجان
قلبٍ دام ، وأنشدتهم ما قاله الطائي ابوتّمام :

أكبرنا عطفاً علينا فإننا بنا ظمأً برح وأنتم مناهل
فرعى الله من ألقى سمعه إلى لأذا كره ببعض ما جنت أيدى المقادير على ؛
فقد أنكر على طائفة من علماء العصر ، أحسن الله توفيقهم وسهّل الى خير الدارين
طريقهم ونزع الغلّ من صدورهم وهياً لهم رُشدأ في امورهم ، كلمات مَبْنُوثة في
رسالة عَمِلَتْهَا مُنْذَ عَشْرِينَ سَنَةً ، وكان مقصودى من إملائها شرح أحوال يدّعِيها أهل
التصوّف و ظهورها موقوف على ظهور طورٍ وراء طور العقل والفلسفة لتلك
الاحوال < منكرون > لأنهم محبوبسون في مضيق العقل . والنبي عندهم عبارة
عن شخص بلغ أقصى درجات العقل . وليس ذلك من الايمان بالنبوة فى شيء وإنما
النبوة أنواع كمالات تحصل فى طورٍ وراء طور الولاية ، وطور الولاية وراء طور

العقل . و نعتى بطور الولاية أنَّ الولي يجوزُ أن يُكاشَفَ بمعانٍ لا يُتصوَّر للعاقل الوصول إليها و العُشور ببضاعةٍ علمها ، كما أنَّ أبا بكر الصديق - رضوان الله عليه -

3 كُوشِفَ في مرض موته بأنَّ امرأته تلدُ بنتاً حتى قال لعائشة : إنَّما هُما أختاك ، ولم يكن إنَّ ذاك من الأخوات إلاَّ أسماءُ ، فعَلم أنه كُوشِفَ بذلك . و كذلك قيل له في

مرضته هذه : ألا ندعو لك طبيباً ؟ فقال : عندى طبيبُ الأطباء فقال أنا الفعَّالُ لما

6 أريدُ ، فعَلم من هذا أنه كُوشِفَ بموته . و من ذلك قولُ عُمر - رضوان الله عليه -

وهو يومئذٍ يخطُبُ على المنبر : يا ساريةُ ، الجبل ! و سارية أميرُ جُنْدِه بنهاوند . فإنَّ إحاطةَ علمه بأحوال سارية و قومه وهو بالمدينة و هم بنهاوند ، و بلوغَ صوته إلى

9 سارية ، و معرفةَ أبي بكر بأنَّ امرأته تلدُ بنتاً و بأنه يموتُ في مرضه ، معانٍ

شريفةٌ و أمورٌ عاليةٌ لا يُتصوَّر الوصولُ إلى أمثالها ببضاعةِ العقل بل بنورِ إلهي

وراء العقل . و من هذا القبيل أنَّ بعض الصحابة دخل على عُثمان و كان قد نظر في

12 طريقه إلى امرأة فقال له عثمان : ما بال أحدٍ كم يدخلُ على وفي عينيه أثرُ الزنا ؟

فقال له : أُوْحِيُّ بعد رسول الله ؟ فقال لا ، ولكن تبصرةٌ و برهانٌ و فراسةٌ صادقة . أما

سمعتَ رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : إتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ ؟

15 وَخَرَجَ عَلَى - عليه السلام - من منزله صبيحةً يومه الذي قُتِلَ فيه فجعل يُنشدُ ويكرِّرُ :

أشدُّ حيازيمك للموتِ فإنَّ الموتَ لا قيكَ

ولا تجزع من الموتِ إذا حلَّ بواديكَ

ولما قدِمَ هَرَمَ بن حَيَّان الكوفةَ لزيارةِ أُوَيْسَ القرني ، و كان قد قصدهُ من

18

4 نهوند : مدينة جبلية قرب همدان و عندها انتصر العرب بقيادة نعمان بن المعقرن على الفرس

بقيادة ذى الحاجين مردانا ش سنة ٢٨ هجرية || 16 حيازيم م . حيزوم : وسط الصدر و شد الحيازيم

للموت كناية عن التهيؤ و الاستعداد لاستقبال الموت || 1-18 العقل ... من B-M ||

مَكَّة، لم يزل يُطلبُهُ حتى ظَفِرَ به . فلما سَلِمَ عليه ، قال له أُوَيْس : و عليك السلام يا
 هرمُ بنُ حَيَّان ، فقال له هرم : من أين عَرَفْتَ اسمي و اسمَ أبي وما رأيتُك قبل اليوم
 ولا رأيتني ؟ فقال نَبَأَنِي العَلِيمُ الخبير ، عَرَفْتُ رُوحِي رُوحَكَ حينَ كَلَمْتُ نَفْسِي نَفْسَكَ ،
 3 إِنَّ الأرواحَ لها أنْفُسٌ كَأَنفُسِ الأجساد ، و إِنَّ المؤمنينَ لَيَعْرِفُ بَعْضُهُم بَعْضاً .

والمقصود أَنَّ هَذهِ أُمُورٌ لَا تُدْرِكُ ببِضَاعَةِ العقل . وقد أنكر علماءُ العصرِ عليّ
 ذلكَ فيما أنكَرُوهُ ظَنّاً منهم بأنَّ من ادَّعى طُوراً وراءَ طُورِ العقلِ فقد سدَّ عليّ الكافِةَ
 6 طريقَ الإيمانِ بالنُّبوةِ إِذِ العقلُ هو الذي دَلَّ عليّ صدقِ الأنبياءِ . و لستُ ادَّعى أَنَّ
 الإيمانَ بالنُّبوةِ موقوفٌ عليّ ظُهورِ طُورٍ وراءَ طُورِ العقلِ بل ادَّعى أَنَّ حَقِيقَةَ النُّبوةِ
 عبارةٌ عن طُورٍ وراءَ طُورِ الولايةِ ، وَأَنَّ الولايةَ عبارةٌ عن طُورٍ وراءَ طُورِ العقلِ كما
 9 سَبَقَتْ إِشارَتِي اليه . و حَقِيقَةُ الشَّيْءِ غيرُ و طريقُ الاعترافِ غيرُ . و يجوزُ أَنْ يَحْصُلَ
 للعَاقِلِ من طريقِ العقلِ تصديقُ طُورٍ لم يَبْلُغْهُ في نفسه بعدُ كما أَنَّ من حُرِمَ ذوقَ
 12 الشعرِ فقد يَحْصُلُ له تصديقٌ بوجودِ شَيْءٍ لصاحبِ ذوقٍ مع أَنَّهُ مُعْتَرِفٌ بأنَّ لِالخَبَرِ
 عنده من حَقِيقَةِ ذلكِ الشَّيْءِ .

عليّ أَنَّ الكَمالاتِ التي أنكَروها عليّ كَلَّها موجودَةٌ لَفْظاً و معنًى في كُتُبِ
 15 الإِمامِ حُجَّةِ الإسلامِ أَبِي حامِدِ الغَزَالِي : و ذلكَ كَقَوْلِنَا في صانِعِ العالمِ : أَنَّهُ يَنْبَغُ الوجودُ
 و مصدرُ الوجودِ ، وَأَنَّهُ هُوَ الكُلُّ ، وَأَنَّهُ الوجودُ الحَقِيقِيُّ وَأَنَّ ما سِوَاهُ من حيثِ ذاتِهِ
 باطلٌ و هَالِكٌ و فانيٌّ و معدومٌ و إِتَمَّا كانَ موجوداً من حيثِ أَنَّ القُدرةَ الازليةَ تُقَوِّمُ
 وجوده . و هَذهِ الالفاظُ مذكورةٌ في مواضعَ كثيرةٍ من «إِحياءِ علومِ الدين» و في
 18 «مَشكاةِ الأنوارِ و مصفَاةِ الأسرار» ؛ و في «الْمُنْقِذِ مِنَ الضلالِ و المُفْصِحِ عَنِ الاحْوالِ» و كلِّ

ذلك من مُصَنَّفَات الغزالي - رحمه الله - . وقولنا مصدر الوجود وينبوع الوجود كقولنا خالق كل شيء < شيء > فمن أوله على غير ذلك فهو مخطئٌ دُونَ القائل . و الكلامُ المُجْمَلُ إِنَّمَا يُرْجَعُ فِي بَيَانِهِ إِلَى الْمُجْمَلِ لَا إِلَى خَصْمِهِ الْمُتَعَلِّقِ ، وَالْمَرْءُ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ لَا تَحْتَ أَلْسِنَةِ خَصْمِهِ . وَلَسْتُ أَنْكِرُ أَنَّ قَوْلَنَا ، مصدرُ الوجود وينبوعُ الوجود كلماتٌ مَجْمَلَةٌ مُحْتَمِلَةٌ لِمَعَانٍ بَعْضُهَا خَطَأٌ وَبَعْضُهَا صَوَابٌ وَ الْمُحَقِّقُ أَنَّ الغزالي لم يُردِ إِلَّا ذَلِكَ :

أَتَاكَ الْمُرْجِفُونَ بِرَجْمٍ غَيْبٍ عَلَى دَهْشٍ فِجْئِيٍّ بِالْيَقِينِ
و كيف وفي رسالتي ما لو تَأَمَّلَهُ الْمُنْصِفُ عَلِمَ أَنَّ الْخَصْمَ مُتَعَلِّقٌ إِذِ الْخَصْمُ إِنِّ
9 كَانَ يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِنَا مَصْدَرُ الْوُجُودِ وَ يَنْبُوعُ الْوُجُودِ تَعْرِيضاً بِقَدَمِ الْعَالَمِ فَقَدْ ذَكَرْتُ
فِي تِلْكَ الرِّسَالَةِ قَرِيباً مِنْ عَشْرَةِ أَوْرَاقٍ فِي حَدُوثِ الْعَالَمِ وَأَقَمْتُ عَلَى ذَلِكَ الْبَرَهَانَ
الْقَاطِعَ ، وَإِنْ كَانَ يَفْهَمُ مِنْهُ تَعْرِيضاً بِنَفْيِ عِلْمِهِ بِالْجُزْئِيَّاتِ فَقَدْ بَرَهَنْتُ عَلَى ذَلِكَ
12 بِحَيْثُ لَا يَشْكُ فِيهِ عَاقِلٌ .

وَمِمَّا أَنْكَرُوهُ عَلَيَّ فَصُولاً ذَكَرْتُ فِيهَا حَاجَةَ الْمُرِيدِ إِلَى شَيْخٍ يَسْلُكُ بِهِ طَرِيقَ
الْحَقِّ وَيَهْدِيهِ الْمَهْجَ الْقَوِيمَ حَتَّى لَا يَضِلَّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ كَمَا صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
15 - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ - أَنَّهُ قَالَ : مَنْ مَاتَ بِغَيْرِ إِمَامٍ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً ؛ وَ كَمَا قَالَ أَبُو يَزِيدَ
الْبُسْطَامِيُّ : مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَسْتَاذٌ فَإِمَامُهُ الشَّيْطَانُ ؛ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ سَنَانَ الْمُسَبِّحِيُّ وَهُوَ
مِنْ كِبَارِ الْمَشَائِخِ : مَنْ لَمْ يَتَأَدَّبْ بِأَسْتَاذٍ فَهُوَ بَطَالٌ . وَقَدْ أَجْمَعَ أَرْبَابُ الْحَقِيقَةِ مِنْ
18 أَهْلِ التَّصَوُّفِ عَلَى أَنَّ مِنْ أَشْيَاخِهِ لَهُ فَلَا دِينَ لَهُ . هَذَا هُوَ مَرَادِي فِي تِلْكَ الْفُصُولِ ،

1 الوجود B الوجود في حاشية 2 < شيء > - B || دُونَ القائل : لا القائل . فالقائل مصيب و
المؤول مخطئ ، || 7 المرجفون : الذين يخوضون في إشاعة الأخبار السيئة والفتن قصد ان يهيجوا الناس
|| 10 < حدوث > حدث B || || 11 < فقد > و M || 1-18 ذلك ... الفصول B-M ||

- و الخصمُ حمله على مذهب القائمين بالتعليم و فهم من ذلك ، القول بالإمام المعصوم .
 وأنى يستتب له هذا التعتُّ و قد اشتمل الفصلُ الثانى من تلك الرسالة على إثبات
 وجود البارى - جلَّ وعزَّ - من طريق النظر العقلى و البرهان اليقينى . و معلوم أنَّ 3
 التعليمى يُنكرُ النظر العقلى و يزعم أنَّ طريقَ معرفة الله - تعالى - هو النبىُّ أو الإمام
 المعصوم ، فكيف يستجيزُ الخصمُ أمثالَ ذلك و رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -
 يقول : يا معشرَ من آمنَ بلسانِهِ و لمَّا يدخلِ الإيمانُ قلبه ! لا تعتابوا المسلمين ولا 6
 تتبعوا عوراتِهِمْ فَإِنَّ من يتَّبِعْ عورةَ أخيه يتَّبِعْ الله عورتهُ و من يتَّبِعْ الله عورتهُ
 يفضَّحه ولو فى جوفِ بيته . و من أين يجوزُ للعلماء أن يقولوا مثل ذلك و ينتهجوا
 فى حق مُسلمٍ فضلاً عن عالمٍ هذه المسالك و قد قال سيدُ الانبياء محمد - صلى الله عليه 9
 وسلم - : مَنْ حَدَّثَ بما رأت عيناه و سمِعت أذناه كتبهُ الله من الذين يُحبُّون أن
 تشيعَ الفاحشة فى الذين آمنوا ، لهم عذابٌ اليم .
 ثم لم يقتصرُوا على مُجرَّد الإنكار حتى نسبونى بهذا السبب الى كل قبيلةٍ 12
 وحمأوا أربابَ المناصب على أن فضحونى أشدَّ فضيحة :
 اشاعوا لنا فى الحى أشنعَ قصةٍ و كانوا لنا سِلماً فصاروا لنا حرباً
 وهذه سُنةٌ قديمةٌ لله - تعالى - فى عباده إذ لم يزل الفاضلُ محسوداً و بأنواعٍ 15
 الأذايا من العوامِّ و العلماءِ مقصوداً :
 قد قيل أنَّ الإلهَ ذو ولدٍ و قيل أنَّ النبىَّ قد كهننا
 لم يسلم الله من مُعازدةِ الخلا - ق ولا رُسُلِهِ فكيف أنا ؟ 18

وَهَبْ أَنْ أَصْحَابَ الْأَغْرَاضِ وَجَدُوا فِي الْفَافِظِهَا الْمُجْمَلَةِ مِجَالَ الْعِتْرَاضِ
فَمَاذَا يَقُولُونَ فِي نَصَوِصِهَا الصَّرِيحَةِ الَّتِي لَا تَقْبَلُ التَّأْوِيلَ وَقَدْ حَضَرَ نِي فِيمَا أَنَا بِصَدَدِهِ
3 الشعرُ الذِي قِيلَ :

هَلْ تَطْلُمُسُونَ مِنَ السَّمَاءِ نَجْوَمَهَا يَا كَيْفَكُمْ أَمْ تَسْتُرُونَ هَلَالَهَا
فَدْعُوا الْأَسْوَدَ خَوَادِرًا فِي غِيلِهَا لَا تَوَلُّنَّ دِمَاءَ كَمِ اشْبَاهِهَا

6 وما لِي أَسْتَبْعِدُ ذَلِكَ وَالْقُرْآنُ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَيَقُولُ: «لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ
آيَاتٌ لِلْمُتَعَلِّمِينَ». وَغَيْرُ خَافٍ أَنَّ الْحَسَدَ دَعَا إِخْوَةَ يُوسُفَ إِلَى قَتْلِهِ حَيْثُ رَأَوْهُ
أَحَبَّ إِلَى أَبِيهِمْ مِنْهُمْ، وَنَسَبُوا أَبَاهُمْ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - مَعَ ذَلِكَ إِلَى الضَّلَالِ كَمَا
9 حَكَى عَنْهُمْ فِي الْقُرْآنِ: «إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ». وَإِذَا كَانَ أَوْلَادُ الْأَنْبِيَاءِ
يَجْتَرِئُونَ فِي حَقِّ أَخِيهِمْ وَأَبِيهِمْ بِسَبَبِ الْحَسَدِ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ فَلَا عَجَبَ لَوْ أَقْدَمَ
أَمْثَالُنَا فِي حَقِّ الْأَجَانِبِ عَلَى أَعْصَافِهِ. وَقَالَ ابُوطَالِبِ الْمَكِّي - رَحِمَهُ اللَّهُ - : قَدْ عَدَدْتُ
12 عَلَى إِخْوَةِ يُوسُفَ مِنْ قَوْلِهِمْ «لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْنَا» إِلَى قَوْلِهِ «وَكَانُوا
فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» نِيفًا وَارْبَعِينَ خَطِيئَةً بَعْضُهَا مِنَ الصَّغَائِرِ وَبَعْضُهَا مِنَ الْكِبَائِرِ
قَدْ يَجْتَمِعُ فِي الْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ خَطِيئَتَانِ وَثَلَاثٌ وَأَرْبَعٌ اسْتَخْرَجْتُهَا بِدَقِيقِ الْمُنْظَرِ
15 فِي خَفَايَا الذُّنُوبِ .

وَالْحَسَدُ مِنَ كِبَائِرِ الْمُهْلِكَاتِ وَلَا يَنْجُو مِنْهُ أَحَدٌ بِنَصِّ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ -
حَيْثُ يَقُولُ: ثَلَاثَةٌ لَا يَنْجُو مِنْهُنَّ أَحَدٌ: الظَّنُّ وَالطَّيْرَةُ وَالْحَسَدُ. وَقَدْ وَرَدَ فِي رِوَايَةٍ

5 خَوَادِرُ م. خَادِرُ فَا. خَدْرُ الْأَسَدِ: لَزِمَ عَرِينَهُ || الْغِيلُ، مَوْضِعُ الْأَسَدِ || أَوْلَغَهُ، سَقَاهُ ||

6-7 سورة ١٢ (يُوسُفَ) آيَةُ ٧ م || 9 سورة ١٢ (يُوسُفَ) آيَةُ ١٣ ك || 17 الطَّيْرَةُ مَا يَتَشَاءُ بِهِ

|| 17-1 وهب ... رِوَايَةُ B-M ||

- أخرى إمكانُ النجاة حيث قال - صلى الله عليه وسلم - : ثلاثةٌ قَلَّ مَنْ يَنْجُو مِنْهُمْ .
 وقال - عليه السلام - : الحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ . وقال
 - عليه السلام - : سِتَّةٌ يَدْخُلُونَ النَّارَ قَبْلَ الْحِسَابِ : السَّلاطِينُ بِالْجَوْرِ ، وَالْعَرَبُ³
 بِالْعَصِيَّةِ ، وَالدَّهَاقِينُ بِالْكِبَرِ ، وَأَهْلُ السَّوَادِ بِالْجَهْلِ ، وَالتَّجَّارُ بِالْخِيَانَةِ ، وَالْعُلَمَاءُ
 بِالْحَسَدِ . وقال - صلى الله عليه وآله - : كَادَ الْحَسَدُ يَغْلِبُ الْقَدَرَ وَلِذَلِكَ أَمَرَ اللَّهُ - تعالى -
 مُحَمَّدًا بِالِاسْتِعَاذَةِ مِنْهُ فَقَالَ - جَلَّ مِنْ قَائِلٍ - « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ » إِلَى قَوْلِهِ « وَمِنْ⁶
 شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ » . وَمَا عَلَى مَنْ الْحَاسِدِ وَغَرَضُهُ الْفَاسِدُ وَيَكْفِيهِ مَا ابْتُلِيَ بِهِ مِنْ
 هَذِهِ الرِّذِيلَةِ وَمُعَادَاتِهِ لِأَهْلِ الْفَضِيلَةِ . وَإِرْدَاةُ هَذَا الْخَلْقِ وَضَلَالٍ مِنْ أَوْفَسِهِ
 9 قال الشاعر :

- أَلْأَقْلُ لِمَنْ يَأْتِ لِي حَاسِدًا أَتَدْرِي عَلَى مَنْ أَسَاءَتِ الْأَدَبُ
 أَسَاءَتِ عَلَى اللَّهِ فِي فِعْلِهِ بِأَنْكَ لَمْ تَرْضَ لِي مَا وَهَبَ
 12 فِجَازَاكَ عَنْهُ بِأَنْ زَادَنِي وَسَدَّ عَلَيْكَ طَرِيقَ الطَّلَبِ
 وَلَا غَرْوَ أَنْ يَحْسُدُونِي أَوْ لَا تَرَى قَوْلَ الشَّاعِرِ :

- وَلَيْسَ بَعَارٍ أَنْ يُسَبَّ مَسُودٌ وَيُحْسَدَ ، وَالْمَحْسُودُ فِي مَوْضِعِ الْقُطْبِ
 15 وَلَا ذَنْبَ لِلْمَحْسُودِ وَقَدْ أَتَاهُ اللَّهُ فَضْلُهُ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا تَمَنَّى الْحَاسِدُ أَنْ يَكُونَ
 مِثْلَهُ . وَلَا عَتَبَ عَلَى مَنْ حَسَدَ مَرْمُوقًا يُغَادِرُ مَنْ سَابَقَهُ فِي حَلَبَاتِ الْعِلْمِ مَسْبُوقًا وَقَدْ
 وَطِئَ بِقَدَمِهِ قُفْمَ الْكُوكَاكِ حَتَّى صَارَ مَفْعَرًا لِلْأَبَاعِدِ وَالْأَقَارِبِ . فَمَا أَبْعَدَ عَنْ
 18 الْكَمَالِ مَنْ يُعَادِي الْحُسَادَ ! وَلَقَدْ أَحْسَنَ مَنْ قَالَ هَذَا الْبَيْتَ وَأَجَادَ :

4 دهاقين م . دهاقان : رئيس اقليم || 6-7 سورة ١١٣ (الفلق) آية ١ وه ك || 14 مسود فـ .

سوده : جعله سيدا || قطب : حديدة في الطباق الاسفل من الرحي يدور عليها الطباق الاعلى . مدار الشيء .

سيد اقوم الذى يدور عليه امرهم || 1-18 اخرى ... واجاد B-M ||

أعذر حسودك فيما قد خُصِصَتْ بِهِ

إِنَّ العُلَى حَسَنٌ فِي مِثْلِهَا الحَسَدُ

3 هذا وقد نسبوني الى دعوى النبوة أيضاً بسبب كلماتٍ من مُصطلحات الصوفية كلفظ التلاشي والفناء :

لقد ضربوني في هوى أم جعفر بكل عصا حتى رُميت بمغرقة

6 وما أبرد التعصب إذا انتهى الى هذا الحد ! وما أقبح الحسد ولا سيما بالعالم

إذا حمّله على أمثال ذلك ! ثم لا يستحي أن ينسب مُسليماً فضلاً عن عالم الى قبائح

معتقدات يستنكف أن يعتقدها المجوس والنصارى الذين يُكذّبون سيد الانبياء ،

9 لابل ولا يعتقدها البراهمة الذين هم لأصل النبوة منكرون ، والزنادقة الذين

يُنكرون المرسل مع الرسل :

أحق ، أدال الله منهم فعجلاً رموني وإياها بشنعاء هم بها

12 بأمرٍ نر كناه ورب محمد عياناً فإما عفة و تجملاً

و أمثال هذه التموهيات لاتخفى على من جالس العلماء وزاحم برُكبتيه

الفضلاء حتى وقف على الفرق بين الباطل والحق ، وعرف المذاهب المُبتدعة

15 والأباطيل المُختَرعة وتحقق ما أدرج عليه السلف الصالح من سلوك الصراط

المستقيم وملازمة المنهج القويم . وما أليق ما قال الكوفي بهذه الحال فقد بين أن

أهل الفضل لا يضرهم ما يقول حسدة الجهال :

18 و إذا أتتكَ مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأنّي فاضل

و كأنّه نظر الى الأول و يمتدح الآخر المُحجّل :

11 ادال الله فلانا من عدوه : جعل الكرة له على عدوه || 15 السلف : في حاشية المخطوطة .

العمل M || 1-18 اعذر ... فاضل M-B || 13 الاول : مقصوده المتنبى ||

- وإذا أراد الله نشر فضيلة طويّت، أتاح لها لسان حسودٍ
وغيرُ خافٍ على العلماء أن لكل فريق اصطلاحاً متفقاً عليه فيما بينهم .
ولا يعرف اصطلاحات كل فريق إلا من سلك طريقهم، فربما لا يعرف النحوي 3
اصطلاحات النسابين من الشعب و القبيلة والبطن والفخذ (بسكون الخاء) والعشيرة
والعمارة والتذييل وضرب النساء . كما لا يعرف النسابة اصطلاح النحاة من المغرب
و المبنى ، و المبتدأ والخبر ، و الجملة المركبة من الفعل والفاعل ، و المعرفة 6
والنكرة ، و اللازم والمتعدى ، و المفرد والمضاف ، و المرحم والمفعول له ومعه ،
و الأسماء المنصرفة وغير المنصرفة . وكذا التصريف لا يعرف اصطلاح المتكلم
من الجوهر والعرض ، و التحيز والجسم ، والكون والحركة والسكون ، والاجتماع 9
والكسب . كما لا يعرف المتكلم اصطلاح أهل التصريف من ذوات الثلاثة وذوات
الأربعة والأجوف والماقص واللفيف والزيادة والإبدال والإدغام ، اللهم إلا إذا
نظر في العلمين جميعاً فيكون عارفاً بالاصطلاحين . وكذلك الفقيه لا يعرف 12
اصطلاح المحدثين من الضعيف والمثروك والغريب والعزيز والمشهور . ولا المحدث

4 النسابين م . نساب : العالم بالانساب والنسب علم تعرف به القرابات التي بين القبائل فتلحق
فروعها بأصولها || الشعب : القبيلة العظيمة || البطن من القوم دون القبيلة || الفخذ : حي الرجل ||
5 العمارة : الحي العظيم . القبيلة || 9 الكون : اسم لما حدث دفعة واحدة كانقلاب الماء هواء ، فإذا
كان حدوث الشيء على التدرّج فهو الحركة || الاجتماع : تقارب اجسام بعضها من بعض || 10 الكسب :
هو الفعل المفضى الى اجتنب نفع او دفع ضرر || 13 الضعيف من الحديث . ما كان ادنى مرتبة من الحسن
وضعه يكون تارة لضعف بعض الرواة من عدم العدالة او سوء الحفظ او تهمة في العقيدة ، وتارة بعلة
اخرى مثل الارسال و الانقطاع والتدليس || الغريب من الحديث : ما يكون اسناده متصلاً الى رسول الله
صلعم ولكن برواية واحد اما من التابعين او من اتباع اتباع التابعين || المشهور من الحديث : هو
ما كان من الاحاد في الاصل ثم اشتهر فصار ينقله قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب فيكون كالمتواتر
بعد القرن الاول || 1-13 وإذا ... المحدث M=B

يَعْرِفُ اصطلاح الفقهاء من العَدَدِ و الشُّعْعة و الفرائض و الدور و الایلاء و الظهار و الكتابة . وكذلك المُحاسبُ لا يعرفُ ما اصطلاح عليه الأصوليون من الفرع 3 و الأصل و العِلَّة و الحُكم ، و الواجب و المندوب و المكروه و المحظور و المباح ، و المُوسَّع و المُضيق ، و المُعین و المُخیر ، و المُقید و المُطلق ، و الخاص و العام ، و الناسخ و المنسوخ ، و التقليد و الاجتهاد . كما لا يعرفُ الأصوليُّ مصطلحات الحُساب من 6 الجمع و التفريق و الجذر و الكعب و الأصمّ و المقنوع و الشيء و المال و اموال الاموال و كعاب الكعاب . و العَرَضِيُّ لا يعرفُ مُرادَ المنطقيِّ بالمحمول و الموضوع ، و السلب و الايجاب ، و الحملی و الشرطي ، و الضرب و الشكل . كما لا يعرف المنطقيُّ

1 الشُّعْعة : هي تملك المجاور العقار المقصود ببعه جبراً بدفع الثمن الذي قام عليه العقد || الدور : هو توقف الشيء على ما يتوقف عليه ، ويسمى الدور المصرح كما يتوقف ا على ب وبالعكس ؛ أو بمراتب ويسمى الدور المضمّر كما يتوقف ا على ب وب على ج وج على ا || الایلاء : هو اليمين على ترك وطء المنكوحة مدة ، مثل : والله لا اجامعك اربعة اشهر || الظهار : مص . ظاهر الرجل اى قال لزوجه أنت على كظهر اى اى انت على حرام كأمه و بنته واخته 2 الكتابة : اعتاق المملوك يدا حلاله ورقية مالا حتى لا يكون للمولى سبيل على اكسابه || الاصولى : العالم بالاصول والاصل هو ما يثبت حكمه بنفسه ويبنى عليه غيره واصل الفقه هو العلم بالقواعد العامة التى يتوصل بها الى الفقه || الفرع : خلاف الاصل وهو اسم لشيء يبنى على غيره || 3 العلة فى الشريعة عبارة عما يجب الحكم به || الحكم : اسناد امر الى آخر ايجابا او سلباً والحكم الشرعى عبارة عن حكم الله تعالى المتعلق بافعال المكلفين || المندوب عند الفقهاء : هو الفعل الذى يكون راجحاً على تركه فى نظر الشارع ويكون تركه جائزاً || 4 <المعين> المبهم B || 5 الحساب م . حسابى : و هو العالم بالحساب || 6 الاصم : هو العدد الذى لا يقسم قسمة صحيحة الاعلى نفسه || الشيء : العدد المجهول الرموز اليه بحرف ما س مثلاً || المال : هو تجذير المجهول س ٢ || مال المال : هو تجذير المال س ٤ || كعب : هو تكعيب المجهول س ٣ كعب الكعب : هو تكعيب المجهول المكعب س ٦ || 7 العروضى : العالم بالعروض والعروض ميزان الشعر || 8 الضرب : هو اقتران القضية الصغرى بالكبرى فى القياس الحملی و يسمى قرينة ايضاً || الشكل : هو وضع الاوسط عند الحدين الاخرين اى لحد الاصغر والاكبر والاشكال اربعة 1-8 يعرف ... المنطقي M=B ||

مرا دالْعَرَضِيّ من السبب و الودد و الفاصلة و البحر و الضرب و الطويل و المديد و البسيط و المتقارب .

- والمقصود من تمهيد هذه القاعدة أَنَّ إِكْلَرَّ عِلْمَ رَجَالاً عَلَيْهِ مَدَارُهُمْ وَيَجِبُ 3
الرجوعُ فِي تَعْرِفِ اصْطِلَاحَاتِهِمْ إِلَيْهِ ، فَكَذَا الصُّوفِيَّةُ لَهُمْ اصْطِلَاحَاتٌ فِيمَا بَيْنَهُمْ
لَا يَعْرِفُ مَعَانِيهَا غَيْرُهُمْ . وَأَعْنَى بِالصُّوفِيَّةِ أَقْوَاماً أَقْبَلُوا بِكُنْهَةِ الِهْمَّةِ عَلَى اللَّهِ وَاشْتَعَلُوا
بَسْلُوكِ طَرِيقِهِ . وَأَوَّلُ طَرِيقَتِهِمْ مِجَاهِدَةُ الْعَدُوِّ وَمِلَازِمَةُ الذِّكْرِ وَهُمْ الْمُؤَعِدُونَ 6
فِي الْكِتَابِ الْأَعْظَمِ بِهِدَايَةِ السَّبِيلِ كَمَا قَالَ -تَعَالَى- : «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سُبُلَنَا» . فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ مِنَ الْمِجَاهِدَةِ ، وَهِيَ أَوَّلُ طَرِيقَةِ الصُّوفِيَّةِ ، إِلَّا اسْتَهْمَا فَكَيْفَ
يَجُوزُ أَنْ يَتَصَرَّفَ فِي اصْطِلَاحَاتِهِمْ الَّتِي لَا يَعْرِفُ مَعَانِيهَا إِلَّا الْمُتَهَنُونَ ! وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ 9
مَنْ الْفَقْهَ إِلَّا الْأَسْمَ كَيْفَ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَتَصَرَّفَ فِي الْفَاضِلِ لَا يَعْرِفُ مَعَانِيهَا إِلَّا الْأَكَابِرُ
مَنْ الْفَقَهَاءُ ؟ !

- و لَمْ يَكُنْ السَّالِكُونَ إِطْرِيقَ اللَّهِ فِي الْأَعْصَارِ السَّالِفَةِ وَالْقُرُونِ الْأَوَّلِ يُعَرِّفُونَ 12
بِاسْمِ التَّصَوُّفِ وَإِنَّمَا الصُّوفِيُّ لَفْظٌ اشْتَهَرَ فِي الْقَرْنِ الثَّالِثِ . وَ أَوَّلُ مَنْ سَمِيَ بِبَغْدَادِ

1 السبب الخفيف هو حرف متحرك بعد ساكن نحو : قَمَ وَمَنْ ، والثقيل هو حرفان متحركان مثل : لك وله || الودد : ثلاثة أحرف ثانيها وثالثها ساكن فان ساكن وسطها كما في «قول» فهو الودد المفروق ، وان تحرك وسطها وسكن آخرها كما «على» فهو الودد المجموع || الفاصلة الصغرى في علم العروض هي ثلاثة أحرف متحركة يليها ساكن نحو «ضربت» . والكبرى أربعة أحرف متحركة يليها ساكن نحو «ضربكم» و الفاصلة من السجع بمنزلة القافية من الشعر || البحر : هو جنس الوزن ومن البحور : الطويل والمديد والبسيط والوافي والكامل والمتقارب || الضرب : هو الجزء الأخير من المصراع الثاني ويسمى عجز ، وقافية عند البعض كما في المطول وغيره || الطويل : وهو بحر مختص بالعرب || 7-8 سورة ٢٩ (العنكبوت) آية ٦٩ ك 1-11 مراد ... الفقهاء M=B || 12 | الأعصار B | الأعمار M ||

بهذا الاسم عَبْدُكَ الصوفي وهو من كبار المشايخ وقدمائهم وكان قبلَ بَشْرِ بنِ الحارثِ الحافى والسريّ بنِ المُفلسِ السقَطِيّ .

3 و المجاهدةُ لفظٌ مُفرد كالفقه والطب والنحو ، و كما لا يَعْرِفُ معاني هذه

الألفاظِ إِلَّا من نظر في هذه العلومِ نظراً مُحيطاً بِجُمْلِها و تفصيلِها فكذلك المجاهدةُ عِلْمٌ بِرَأْسِها ولا يَعْرِفُه إِلَّا من نظر فيه نظراً شافياً . وعلى هذا العلم يشتمل

6 «إحياءُ علوم الدين» من أوّلِه الى آخِرِه . ولم يُصَنَّف في بدء الإسلام في هذا العلم

مثلُ «قوتِ القلوب» لابي طالب المكيّ على ما أُظُنُّ . ثم عِلْمُ المجاهدةِ إذا حَصَلَ

للمطالب لم يُغْنِ ذلك عنه شيئاً دون أن يُجَاهِدَ كما أنّ المريضَ وإن كان حاذِقاً

9 في الطبِّ لم يَكْفِه ذلك دون أن يَشْرِبَ الدواءَ الكريهَ المذاق . ثم إذا حَصَلَ عِلْمُ

المجاهدةِ وجَاهَدَ في الله حقَّ جهادِهِ هداة الله سبيلَه وَعَلَّمَه مالم يكن يَعْلَمُ كما قال

تعالى : «إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا» ، قال ابنُ عباس : أى نوراً تَفَرِّقُون به بين

12 الحقِّ والباطل . و الى هذا المعنى يشير قوله : «وإن تُطِيعوه تهتدوا» وقوله : «ولو أنّ

أهلَ القرى آمنوا واتَّقوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ» .

وهذه هي الحكمةُ المُشارُ اليها في قوله تعالى : «يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ

15 وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا» و الحكمةُ لا تَحْصُلُ من القال والقليل

بل هي ميراثُ الصّمت كما قال - عليه السلام- : «إذا رأيتُم الرجلَ صَمُوتًا وقورًا

5 المجاهدة علم برأسها : المجاهدة علم مستقل بنفسه || 11 سورة ٨ (الأنفال) آية ٢٩ م || 12 سورة

٢٤ (النور) آية ٥٤ م || 12-13 سورة ٧ (الإعراف) آية ٩ || 14-15 سورة ٢ (البقرة) آية ٢٦٩ م ||

3-16 والمجاهدة . . . وقورا M-B ||

فاقتربوا منه فإنه يُلبَّسُ الحكمة أو يلبَّسُ على اختلاف الروايتين . «و رأسُ الحكمة مخافةُ الله» كما يشهد له نصُّ الزبور .

- ولم يخلُ في الاسلام قرنٌ من القرون عن جماعة كانوا يتكلمون بهذه العلوم 3 فكان بعضهم يتكلم في علم السلوك و بعضهم في علم الوصول ؛ و بعضهم كان يتكلم على الناس عامةً و بعضهم على أصحابه خاصة . وقال الجنيد -رضي الله عنه- : صاحبنا في هذا الامر المُشار ، الذي أشار الى ما تضمَّنته القلوبُ و أوماً الى حقائقه بعد نبينا 6 -صلى الله عليه وآله- ، على بنُ أبي طالب -عليه السلام- . و سُئل الجنيد عن علي بن ابي طالب -عليه السلام- و معرفته بعلم التصوف فقال : أمير المؤمنين علي -عليه السلام- لو تفرَّغَ الينا من الحروب لَسُقِلَ عنه الينا من هذا العلم ما يقوم له القلوب ، ذاك امرؤ 9 أُعطي العلم اللدني . وقال الجنيد : لو علمتُ أَنَّ لِلَّهِ -تعالى- علماً تحت أديم السماء أشرفُ من هذا العلم الذي نتكلم فيه مع اصحابنا و اخواننا ، لَسَعَيْتُ اليه و لقصَدْتُه» و كان الجنيد يُنشد كثيراً :

12

علمُ التصوفِ علمٌ ليس يعرفُهُ إلا اخو فِطْنَةٍ بالفهمِ موصوفُ
وليس يعرفُهُ مَنْ ليس يشهدُهُ وكيف يشهدُ ضوء الشمسِ مكفوفُ

15

- و كان الجنيدُ و أحمدُ بنُ وهب الزيات يتكلمان في علم الصوفيَّة ، و الجنيدُ يستفيدُ منه و يقدمه على نفسه ولم يتكلم الجنيدُ على الناس في الجامع حتى مات أحمد . و كان يقول : قَدَدْنَا علومَ الحقائق بموت أحمد الزيات . و قال الجنيد : «سألني ابوبكر الكسائي عن ألف مسألة و دَدْتُ أنها لم تقع في أيدي الناس . 18 و ابوبكر هذا من كبار المشايخ وهو الذي قال فيه الجنيد : «لم يقطع الينا جسرٌ

النهر وان مثل أبي بكر الكسائي . وها أنا أنكر جماعة ممن تكلم في هذه العلوم ليعلم أنه لم يخلُ عصرُ عنهم . فممن تكلم على الناس عامةً إمام الأئمة أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري وكان يُرمى في عصره بمذهب القدرية ، وهو أجلُّ قدراً من أن يُظنَّ به ذلك . وما أصدق القائل :

ما ضرَّ تغلبَ وائلٍ ، أهجوَ تهما
أم بُلتَ حيثُ تناطحَ البحرانِ !!

وقد صنف أبو نعيم الأصفهاني كتاباً وسمّاه « ذبُّ القدر عن الحسن بن أبي

الحسن » وكم أراه على بن أبي طالب - عليه السلام - أعجبَ به وأثنى عليه واذن له في الكلام ومتع جميع من كان يتكلم على الناس بالبصرة وقال : هذه بدعة لم

نعهدها في العصر الأول . وكان الحسن يُشبه كلامه بكلام الأنبياء وهديةً بهدي

الصحابة . وكان أنس بن مالك إذا سُئل عن شيء يقول : سلوا مولانا الحسن . وكان أكثر كلامه في آفات الأعمال وسواوس الصدور وخفايا الصفات وشهوات النفوس .

وقيل له : يا أبا سعيد نراك تتكلم بكلام ليس يُسمع من غيرك فمن أين أخذته ؟ قال :

من حذيفة بن اليمان . وكان حذيفة يتكلم بكلام لا يسمع من غيره من الصحابة فسئل

عن ذلك فقال : كان الناس يسألون عني رسول الله - صلى الله عليه - عن الخير ويقولون :

يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا ؟ وكنت أسأله عن الشرِّ وأقول : ما يُفسدُ كذا

وكذا ؟ فلما رآني رسول الله - صلى الله عليه وآله - أسألُ عن آفات الأعمال خصني

بهذا العلم . وكان يُسمَّى صاحبُ السرِّ ، وقد أُفرد من بين الصحابة بعلم النفاق وهو

فيما قاله علماؤنا سبعون باباً لا يعرف دقائقها وغوامضها إلا المخصوصون به من

1 النهر وان : ناحية في العراق بين بغداد واسط || 15 ما لمن عمل كذا وكذا : ماهي حالة من

فعل كذا وكذا || 1-18 النهر وان . . . من M - B ||

السالكين الراسخين في العلم . وكان عمر و عثمان و أكابر الصحابة يسألونه عن
الفتن العامة و الخاصة فيخبرهم بها .

- 3 ومن قد ماء الوعظ الذين يتكلمون على الناس : ابوالسوار حسان بن حريث
العدوي ، و طلق بن حبيب وهو الذي قال فيه السخثياني : ما رأيت أعبداً من طلق .
ومنهم فرقد السنجي وهو الذي اعترض على الحسن في كلامه حين سمعه منه فقال :
6 ما هكذا يقول فقهاؤنا . فقال له الحسن : ثكلتك أمك فريد ! وهل رأيت بعينيك
قط فقيها ؟ الفقيه من فقه عن الله أمره ونهيته . ومنهم ابوعاصم المذكر وهو من قد ماء
مشايخ الشام ، و صالح المري الذي حضر مجلسه سفين الثوري فأعجبه كلامه وقال :
9 هو نذير قومه . ومنهم عبدالعزیز بن سلمان وهو الذي دعا لمقعدي في مجلسه فانصرف
إلى أهله ما شيا . و منهم الفضل بن عيسى الرقاشي . و من مشاهير المشايخ ابوعلي
الحسن المسوحى كان يتكلم في مسجد المدينة و كان الجنيد يحضر مجلسه و يأخذ
12 عنه إلا أنه كان لا يتكلم في علم الوصول بل في علم السلوك . و منهم ابوشعيب
المراذى و اسمه المقفع ، خیر في بعض مكشفاتيه بين أشياء فاختار من جملة البلاء
فذهبت عيناه و بده و رجلاه .

- 15 و من كبارهم محمد بن ابراهيم المعروف بابي حمزة البغدادي البراز و كان
له في جميع علوم الصوفية لسان و كان أحمد بن حنبل يسأله عن أشياء ويقول : ما
تقول في كذا و كذا يا صوفي ؟ وهو أول من تكلم ببغداد في هذه العلوم و ظهر له
بطرسوس قبول عظيم ، و أقبل عليه الناس ثم سمعوا منه في حالة سُكره كلاماً
18 شهدوا عليه بالزندقة و مذهب الحلولية ، و أخرجه من طرسوس و أُغیر على دوائيه

و نُودِيَ عليها : هذه دَوَابُّ الرنديق . ولَمَّا أُخْرِجَ مِنَ الْبَلَدِ جَعَلَ يُنْشِدُ :

لَكَ مِنْ قَلْبِي الْمَكَانُ الْمَصُونُ كُلُّ عَتَبٍ عَلَيَّ فِيكَ يَهُونُ

3 ومنهم الْعَلَمُ المشهورُ أَبُو الْقَاسِمِ الْجُنَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ . وَنَصْرُ بْنُ رَجَاءٍ وَهُوَ مِنْ

أَقْرَانِ الْجُنَيْدِ . وَ مِنْهُمْ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَلْخِيُّ ، وَ أَبُو الْحُسَيْنِ بْنُ شَمْعُونٍ وَكَانَ يَتَكَلَّمُ

عَلَى النَّاسِ فِي مَسْجِدِ بَغْدَادَ . وَ أَبُو الْحُسَيْنِ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ الْبَصْرِيُّ وَلَهُ فِي عِلْمِ

6 التَّصَوُّفِ مَوَاضِعٌ كَثِيرَةٌ ، وَ مِنْهُمْ مُوسَى الْأَشْجُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ تَكَلَّمَ بِالْبَصْرَةِ فِي عُلُومِ

التَّوَكُّلِ وَالْمَحَبَّةِ وَالشُّوقِ . وَ كَانَ طَرِيقُ أَهْلِ الْبَصْرَةِ قَبْلَهُ التَّزَهُدَ وَالْاجْتِهَادَ وَلِزُومَ

السَّكَنِ وَمِلَازِمَةَ الصَّمْتِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عِلْمَ الْمَعَارِفِ عَلَى مُوسَى الْأَشْجِ .

9 وَ مِنْ مَشَائِخِ الْبَصْرَةِ فَهْرَانُ الرَّفَاءِ تَكَلَّمَ عَلَى النَّاسِ بِبَغْدَادَ . وَ مِنْ كِبَارِهِمْ

أَبُو جَعْفَرِ الصَّيْدَلَانِيِّ وَكَانَ يَتَكَلَّمُ عَلَى النَّاسِ بِمَكَّةَ . وَ مِنْ مَشَاهِيرِهِمْ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ

سَالِمٍ وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التُّسْتَرِيِّ وَ إِلَيْهِ يُنْسَبُ أَصْحَابُهُ وَ يُقَالُ لَهُمْ

12 السَّالِمِيَّةُ . وَ مِنْهُمْ أَبُو عَلِيٍّ الْأُسْوَارِيُّ ، وَ أَبُو بَكْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ مِنْ مَشَائِخِ مَكَّةَ ،

وَ أَبُو سَعِيدِ الْقَلَانِسِيُّ النِّيسَابُورِيُّ ، وَ يُحْيَى بْنُ مَعَاذٍ وَاعِظُ أَهْلِ زَمَانِهِ وَ أَبُو عُمَانَ سَعِيدُ

بْنُ عُثْمَانَ الْوَاعِظُ الرَّازِيَّانُ ، وَ أَبُو السَّرِيِّ مَنْصُورُ بْنُ عَمَّارِ الْبُوشَنجِيِّ ، وَ أَبُو بَكْرٍ الشَّاشِيُّ ،

15 وَ أَبُو سَعِيدِ الْأَعْلَمِ ، وَ أَبُو بَكْرٍ الدَّبِيلِيُّ ، وَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدِّينُورِيُّ

وَ كَانَ لَهُ فِي هَذِهِ الْعُلُومِ لِسَانٌ حَسَنٌ ، وَ أَبُو عَمِيدِ الطُّوسِيُّ ، وَ أَبُو عَلِيٍّ الشَّقْفِيُّ وَهُوَ

مِنْ كِبَارِ الْعُلَمَاءِ بِخُرَاسَانَ وَ اسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ وَهُوَ الْقَائِلُ : لَوْ أَنَّ رَجُلًا

18 جَمَعَ الْعُلُومَ كُلَّهَا وَصَحِبَ طَوَائِفَ النَّاسِ لَمْ يَبْلُغْ مَبْلَغَ الرِّجَالِ إِلَّا بِالرِّيَاضَةِ عَلَى يَدَيِ

شيخ . و من كبارهم على الطيّان و يُمنى الفسويان^١ ، و بلدَيْهُما ابواسحق ابراهيم
فهؤلاء كانوا يتكلمون على الناس عامة .

- ومنهم من لم يكن يتكلم على الناس عامة بل على أصحابه خاصة ، ومنهم : 3
عامر بن عبد الله بن قيس ، وقد اثنى عليه إمام الأئمة الحسن البصري و مالك بن
دينار ، وهو من كبار المتنسيكين و المتكلمين فى الحقائق . و ابوالشماء جابر بن
زيد و هو الذى يقول فيه ابن عباس : لو نزل أهل البصرة عند فتيا جابر بن زيد 6
لوسعتهم . و ابوعمران الجوني و كان كلامه فى الحكمة ، و ابو وائلة إياس بن معاوية
و هو القائل : من لا يعرف عيبه فهو أحمق . و ابومصاهر رياح القيسى و كان كلامه
فى أعالي المقامات من المحبة و الشوق و الثرب . و الفضيل بن عياض ، و على بن 9
المدنى ، و احمد بن وهب الزيات ، و عبد الله السائح ، و على بن عيسى ، و ابوالحسن
سمنون بن حمزة ، و ابوسعيد القرشى ، و ابوالحسن بن حديق ، و زكريا بن محارب ،
و ابوالحسن و ابوعلی الوراق ، و ابوعلی بن زيزا و هو من كبار أصحاب الجنييد ، 12
و ابوالقاسم الدقاق و كانا يتكلمان فى علوم الخطرات .

- و ابومحمد المرتضى الخراساني و هو القائل : من لم يكن على الله غيورا
لم يكن الله عليه غيورا . و ابوعلی السلمي ، و على الجمال و هو القائل : ذهب حقائق 15
التصوف و بقيت شرائطها ، و جاءت طائفة يطالبون الراحة و يتوهمون ذلك معرفة ،
فإنا لله و إنا إليه راجعون ! و ابوهاشم الزاهد ، و ابراهيم بن فاتك و كان الجنييد

1 فسوى : نسمة من فسا و هى مدينة فى فارس جنوبى شرقى شيراز || بلديهما : أى من بلديهما

|| 2 < كانوا > M B . || 6 فتيا : فتوى || 7 وسعتهم الفتيا : احاطت بجمع مشاكلهم || 1-17 شيخ

- يُكْرِمُهُ ، و أحمدُ بنُ عطاء الرُّوذباري ، و أبو الفيص ذي النون المصري ، و أبو سليمان العَبَّاسي المعروف بالدارائي و اسمه عبد الرحمن بن أحمد و أخوه داود بن أحمد .
- 3 وسهل بن عبد الله التُّسْتَرِي ، و أبو عبد الله بن مالك وله رسالةٌ معروفةٌ . و أبو الأديان ، و أبو الليث الحُفْرِي ، و أبو سعيد الفنونِي و هو من كبار صوفيَّة البصرة . و أبو حاتم العطار ، و جميل بن الحسن العتكي ، و أبو جعفر الوساسي و اسمه محمد بن إسماعيل . و أبو بشر بن منصور ، و عثمان بن صخر العقيلي ، و أبو سعيد العُصْفَرِي ، و سليمان الحَقَّار ، و أبو ثوبة القرشي ، و أبو يعقوب الأبلِّي ، و عبد الله بن عُقَّان ، و أبو عبد الله البصري ، و محمد بن أبي عائشة ، و عمرو بن عثمان المكي ، و عبد العزيز البحراني ، و أبو الحسن علي بن بابويه ، و أبو بكر الواسطي ، و الربيع بن عبد الرحمن وهو القائل : إِنَّ لِلَّهِ عِبَاداً هُمْ فِي الدُّنْيَا مُكْتَسِبُونَ و إلى الآخرة مُتَطَلِّعُونَ ، قد نَفَذَتْ أَبْصَارُ قُلُوبِهِمْ فِي الْمَلَكُوتِ فَرَأَتْ فِيهَا مَا وَجِبَ مِنْ ثَوَابِ اللَّهِ فَازْدَادَتْ بِذَلِكَ جِدًّا 12 و اجتهدا عند معاينة أبصار قلوبهم؛ فهم الذين لا راحة لهم في الدنيا وهم الذين تقرر أعينهم غداً .
- و منهم أبو عبد الله السِنْدِي و هو من أصحاب أبي يزيد ، و أبو بكر الزنجاني ، و إبراهيم بن يحيى التبريزي ، و أبو العباس السَّمان ، و حاتم الأصم ، و أبو يزيد البسطامي ، و أبو أحمد الغزال النيسابوري ، و جعفر النسوي ، و أبو الحسين أحمد بن محمد الخوارزمي ، و عبد الله بن محمد بن منازل ، و أبو نصر فتح الندي ، و أبو بكر الطمستاني ، و أبو الحسين بن هند النسوي ، و أبو اسحق إبراهيم الدبَّاح ، و الحسن بن حمويه ، و أبو بكر محمد بن الجوري ، و أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الخشوعي ،

- و ابو عبد الله النجّار وابنُ بَطَّةَ وهما من أصحابِ علي بن سهل ، و احمدُ بنُ شعيب ،
و عبيدُ الملَقَّبُ بالمجنون . فهو لاءِ كلُّهم كانوا يتكلمون في هذه العلوم و كلُّهم
انقرضوا قبلَ الثلاثمائة ، و قيل منهم من كانوا بعدها . 3
- و قد تكلم جماعةٌ من النساء ايضاً على الرجال و النساء : كرابعة العدوية و كان
الكبار و السلفُ يسمعون كلامها كسفينة الشورى ، و قد سُلمَ لها ذلك و هي التي
قالت لسفين : نِعَمَ الرجلُ أنت لولا أنَّك تُحبُّ الدنيا . و خطبها عبد الواحد بن زُيد 6
مع علو شأنه فهجرتُه أياماً حتى شفعَ له اليها أخواته . فلما دخلَ عليها قالت له :
يا شهواني اطلبْ شهوانيةً مثلك . و منهنَّ شعوانةُ الابليةُ كانت تتكلمُ على العباد .
بلغ بها خشيةُ الله مَبْلَغاً أعجزها عن العبادة ، ثم رأت رؤيا فسرى عنها و رجعت 9
الى ما كانت عليه من العبادة . و منهنَّ بحريةُ بكت حتى ذهب بصرها . و عنيدةُ جدّةُ
ابي الخير التينانيُّ الأقطعُ كان لها خمسُ مائة تلميذة من الرجال و النساء . وعائشةُ
النيسابوريةُ امرأةُ احمد بن السري فكانت تتكلمُ على النساء بنيسابور ، و تأدبت 12
بابي عثمان . و منهنَّ فاطمةُ بنتُ ابي بكر الكتّاني ماتت بين يدي سمنون و هو
يتكلمُ في المحبة و مات معها ثلاثة نفرٍ من الرجال .
- و من مشاهير من صنّف في هذه العلوم و قدّمائهم : الحارثُ بنُ أسدِ المُحاسبِي ، 15
و ابواسحق بنُ احمد الخواص ، و ابوالقاسم الجُنَيْدِ سَيِّدُ الطائفة و الميسارُ اليه
و المعوّلُ عليه ، و عليُّ بنُ ابراهيم الشقيقِي ، و سختُ العسكري ، و ابو عبد الله
محمد بنُ علي الترمذِي و هو القائل : ما صنّفت صرفاً عن تدبيرٍ ولكن كنت انسلّي 18
بمُصَنَّفاني اذا اشتدَّ عليَّ الوقتُ .

ومنهم ابوبكر محمد بن عمر الوراق الترمذى ، وابوجعفر النيسابورى واسمه أحمد بن حمدان بن على بن سنان وكان الجنيذ يكاتبه ، وأحمد بن محمد الفرخكى ، وابوعبد الله محمد بن يوسف البناء الأصفهاني ، وابوعبد الله محمد بن خفيف ، وابونصر السراج الطوسي ، وابوطالب المكنى وله فى هذه العلوم كلام لم يسبق الى مثله فيما رأيت وعلى ما أظن ، وهذا حديث يطول .

6 وأنا أراجع ما كنت يصدده وأقول : كما أن لكل قوم من العلماء ألفاظاً مصطلحاً عليها ولا بد من الرجوع اليهم فى معانيها ، فكذا إذا سمع من الصوفية مصطلحاتهم ينبغى أن يرجع اليهم فى بيان حقائقها كلفظ البقاء والفناء والعلم والتلاشى 9 والقبض والبسط والسكر والصحو والاثبات والمحو والحضور والغيبة والعلم والمعرفة والوجد والكشف والمقام والحال والفراق والوصول والاسقاط والانصال والجمع والتفرقة والذوق والفهم والوصول والسلوك والشوق والأنس والقرب والتجلى والرؤية والمشاهدة ، وكقولهم : بقى فلان بلا هو وانسلخ من جلده . 12 وينبغى للعاقل المُنصف إذا سمع هذه الألفاظ أن يرجع فى معانيها القائل ، ويقول له : ما الذى عيّنت بهذه الألفاظ ؟ والحكم على القائل ، قبل استفساره عن المراد بهذه الألفاظ ، بالترندقة والإلحاد رمى فى عمية . وكتب بعض الصوفية الى بعض الأئمة أبياتاً يسأله فيها عن معانى ألفاظ من مصطلحاتهم ولم أر فيها ما يصلح لهذه اللُمة إلا هذا البيت :

18 وإذا قال قائلٌ هو بلا هو وأنا لا أنا ، فماذا يُريدُ

والغرض من هذا كله أن الرسالة التى عملتها فى حال الصبى فاتخذها الحاسدون

من أعدائي ذريعةً تَوَصَّلُوا بها الى ايدائي . وقد ذكرتُ فيها من ألفاظِ الصوفيَّةِ
 طُرْفًا كقولِي فيها : أشرقتْ سلطنةُ الجلالةِ الأزليَّةِ فَبَتِيَ القلمُ وفَنِيَ الكاتبُ .
 3 وكقولِي : غشيَّني الهويَّةُ القديمةُ فاستغرقتْ هويَّتِي الحادِثةُ . وكقولِي : طارَ
 الطائرُ الى عِشِّهِ . وكقولِي : لو ظهرَ ممَّا جرى بينهما ذرَّةٌ لتلاشى العرشُ والكُرسيُّ
 الى كلماتٍ أُخر من هذا الجنس . وقد شدَّدوا على الإنكارِ في تلك الكلماتِ وزعموا
 6 أنَّ ذلك كفرٌ وزندقةٌ ودعوى النبوَّةِ .

وأنا أذكر طُرْفًا من حكايات المشايخ و ألفاظهم لِيُستدلَّ بها على أنَّ الصوفيَّةَ
 يُطلقون هذه الألفاظَ فيما بينهم فإنَّها عندهم مُتعارفةٌ ولا يلزمُ منها شيءٌ وكتبُهم
 بها مشحونة . فمن ذلك قولُ الواسطي : أنَّ اللهَ - تعالى - أُبْرَزَ من صُنْعِهِ ما أُبْرَزَ
 9 دلالةً على رُبوبيَّتِهِ ، ثمَّ أبطلَ ما أبدى فَكُلُّ شيءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ، و الخَلْقُ في
 عَظَمَتِهِ كَهَبَاءٍ لا خَطَرَ لَهُ وليس للمخلوقِ اليه طريقٌ إِلَّا من حيث جَعَلَ لَهُم من طريقِ
 العلمِ أنَّ أثْبَتَوْهُ كما عقَلُوهُ . وهذا المعنى هو الذي أوردتُهُ في فَصلٍ من تلك
 12 الرسالة . وكتبتُ فيه : الحقُّ أنَّ اللهَ هو الكثيرُ والكلُّ وأنَّ ما سواه هو الواحدُ
 والجزؤُ ، ومعناه أنَّ كُلَّ الموجوداتِ بالنسبةِ الى عَظَمَةِ ذاتِهِ كالجزئِ بالنسبةِ
 الى الكلِّ وكالواحدِ بالنسبةِ الى الكثيرِ إذ كُلُّ الموجوداتِ قطرةٌ من بحرِ قُدْرَتِهِ .
 15

2 الجلالةُ الأزليَّةُ B الجلالُ الأزلي M || 4 مما B ما M || 4+2 يوجد المقطع التالي «إشرفت

... كرسى» في زبدة الحقائق ص ٨٥ و ٨٦ طبع طهران || 5 كلمات آخر B كلمة أخرى M ||

7 ألفاظهم B ألفاظهم فيما بينهم M || 10 فكل M فقال كل B || وإلخلق B فالخلق كلهم M || 13 وكتبت

فيه B قلت فيها M || الله B الله تعالى M || 13-14 ان ... الجزء : راجع زبدة الحقائق ص ٢١ ||

15 بحر B بحار M ||

- وَأَمْ أَرِدُ بِذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ كَثِيرٌ بِأَجْزَائِهِ ، تَعَالَى اللَّهُ عُلُوًّا كَبِيرًا عَنْ قَبُولِ الْإِنْقِسَامِ .
 وَيَقْرُبُ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ : أَنَّ جِبْرِيلَ وَالْعَرْشَ وَالْكُرْسِيَّ مَعَ الْمَلَائِكَةِ كُلِّهَا كَرَمَلَةٌ .
 3 فيما وراء الملوك بل أقلُّ من ذلك . وليس المرادُ من ذلك أَنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنَ الْعَالَمِ
 بِكَثْرَةِ الْأَجْزَاءِ بل بِعَظَمَةِ الذَّاتِ . والمقصودُ منه الرَّدُّ عَلَى الْفَلَسَفَةِ حَيْثُ قَالُوا :
 أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ إِلَّا شَيْئًا وَاحِدًا . وَكَيْفَ يَسْتَقِيمُ هَذَا الْإِعْتِرَاضُ وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي
 6 مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ مِنْ تِلْكَ الرِّسَالَةِ أَنَّ الْقَدِيمَ لَا يُتَصَوَّرُ فِيهِ إِثْنَيْنِ الْبَتَّةَ . وَكَذَلِكَ
 تَخَيَّلُوا فِي بَعْضِ الْفَاضِلِينَ دَعَايَ لِلرُّؤْيَا الْحَقِيقَةِ الَّتِي طَلَبَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ -
 فَقِيلَ لَهُ : لَنْ تَرَانِي ، وَغَفَلُوا عَنِ النَّصِّ الصَّرِيحِ الَّذِي لَا يَقْبَلُ تَأْوِيلًا : أَنَّ اللَّهَ لَا يُتَصَوَّرُ
 9 أَنْ يَرَاهُ أَحَدٌ فِي الدُّنْيَا لِأُولَى وَلَا نَبِيٌّ غَيْرُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
 وَذَكَرْتُ فِي الرُّوحِ كَلَامًا مُطَابِقًا لِكَلَامِ الْمَشَائِخِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى وَإِنْ
 كَانَا لَا يَتَّفِقَانِ فِي اللفظ . وَقد كَثُرَ كَلَامُ الصُّوفِيَّةِ فِي الرُّوحِ وَمِنْ ذَلِكَ مَا قَالَ
 12 الْوَاسِطِيُّ : أَظْهَرَ اللَّهُ الرُّوحَ مِنْ جَلَالِهِ وَجَمَالِهِ وَلَوْلَا أَنَّهُ سُبَّرَ لَسَجَدَ لَهُ كُلُّ كَافِرٍ .
 فَمَتَى خَرَجْتَ أَنْوَارُ الْعُقُولِ وَالْفُهُومِ ، تَلَاسَّتْ فِي أَنْوَارِ الرُّوحِ تَلَاشِيَّ أَنْوَارِ الْكَوَاكِبِ
 وَالْقَمَرِ فِي نَوْرِ الشَّمْسِ . وَمِنْهَا يُتَحَقَّقُ أَنَّهُمْ لَا يَغْنَمُونَ بِالتَّلَاشِي عَدَمَ الشَّيْءِ فِي ذَاتِهِ
 15 بَلْ اخْتِفَاؤُهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مُدْرِكِهِ . وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازِ . إِنَّ اللَّهَ جَذَبَ أَرْوَاحَ أَوْلِيَائِهِ
 إِلَيْهِ وَلَذَّذَهَا بِذِكْرِهِ . وَهَذَا مُطَابِقٌ لِقَوْلِي فِي تِلْكَ الرِّسَالَةِ : طَارَ الطَّائِرُ إِلَى عِشِّهِ .
 وَقَالَ أَبُو الطَّيِّبِ السَّامِرِيُّ : الْمَعْرِفَةُ طُلُوعُ الْحَقِّ عَلَى الْأَسْرَارِ بِمُوَاصَلَةِ الْأَنْوَارِ .
 18 وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ : إِذَا ظَهَرَ الْحَقُّ عَلَى السَّرَائِرِ لَمْ يُبْقَ فِيهَا فَضْلَةٌ لِرَجَاءٍ وَلَا خَوْفٍ .

4 بعضمة M لعظمة B || 6 القديم لا يتصور فيه إثنين : راجع زبدة الحقائق ص ٤٢ - ٤٧ ||

9 ان ... وسلم : راجع زبدة الحقائق ص ٩٥ || 6-18 وكذلك ... ولا خوف M = B ||

وهذا هو مُرادى من قولى : غَشِيَتْهُ الْهُوْيَةُ الْأَزَلِيَّةُ . وقال الجُنَيْدُ : نَفْسُ الصَّوْفِيِّ
إِذَا هَاجَ مِنَ الْفَوَادِ لَمْ يَأْتْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا وَاحْرَقَهُ حَتَّى الْعَرْشِ ، وَاحْتَرَقَ الْعَرْشُ
كَمِتْلَاشِيهِ . وَ مِنْ غَابَ عَنْ نَفْسِهِ فَقَدْ اتَّصَلَ بِرَبِّهِ وَاحْتَرَقَ فِي حَقِّهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ 3
كَمَا حُكِيَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخِرَازِ فِي حِكَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ : تَهْتُ فِي الْبَادِيَةِ فَهَتَفَ بِي
هَاتِفٌ وَقَالَ :

6 فَلَوْ كُنْتُ مِنْ أَهْلِ الْوُجُودِ حَقِيقَةً

لَخَبِثَ عَنِ الْأَكْوَانِ وَالْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ

وَمِنْ اتَّقَى اللَّهَ فِي خَلَوَاتِهِ أَفْضَى بِهِ ذَلِكَ إِلَى هَذِهِ الْحَالِ كَمَا قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ
الْحَرِيرِيُّ : يَصِفُو الْعُبُودِيَّةَ يُنَالُ الْحُرِّيَّةُ وَبِالْحُرِّيَّةِ يُنَالُ التَّجَلُّى وَالرُّؤْيَا . وَلَيْسَ 9
الْمُرَادُ بِهَذِهِ الرُّؤْيَا مَا طَلَبَ مُوسَى مِنْ رَبِّهِ بَلْ شَيْءٌ آخَرُ ظَاهِرُ الْحَقِيقَةِ عِنْدَ
أَهْلِهَا . وَإِلَى هَذَا أَشَارَ الْحَرِيرِيُّ أَيْضًا بِقَوْلِهِ : مَنْ لَمْ يَحْكَمْ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ بِالتَّقْوَى
وَالْمُرَاقَبَةِ لَمْ يَصِلْ إِلَى الْكَشْفِ وَالْمَشَاهِدَةِ . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ التَّغْلَيْسِيُّ : التَّصَوُّفُ حَالٌ 12
لَا يَقُومُ لَهُ قَلْبٌ وَلَا عَقْلٌ . وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ شَيْخُ سَمْنُونٍ : التَّصَوُّفُ لِأَحَالٍ وَلَا زَمَانٍ
بَلْ إِيَّارَةٌ مُتَلَفَةٌ وَلَوَائِحُ مُحْرِقَةٌ .

وَقَالَ الْخُلْدِيُّ : التَّصَوُّفُ حَالٌ تَظْهَرُ فِيهَا عَيْنُ الرُّبُوبِيَّةِ وَتَضْمَحِلُّ فِيهَا 15
عَيْنُ الْعُبُودِيَّةِ ؛ وَهَذَا هُوَ مُرَادَى حَيْثُ أَقُولُ : فَتَلَاشَى الْعِلْمُ وَالْعَقْلُ وَالْقَلْبُ وَبَقِيَ
الْكَاتِبُ بِلَا هُوَ ؛ وَقَالَ الْمُتَرَعِّشُ : التَّصَوُّفُ حَالٌ ظَنَّ بِهَا صَاحِبُهَا عَلَى الْكَوْنَيْنِ
فَذَهَبَ إِلَى الْحَقِّ وَذَهَبَ عَنْ ذَهَابِهِ ، فَكَانَ الْحَقُّ - غَزَوْجِلْ - وَلَمْ يَكُنْ . وَقَالَ 18
أَبُو الْحَسَنِ الْأَسْرَارِيُّ : التَّصَوُّفُ هُوَ سَهْوَى عَنِّي وَتَيْقُظَى بِرَبِّي . وَقَالَ ذُو النُّونِ

- المِصْرِي : إِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا يَنْظُرُونَ بِأَعْيُنِ الْقُلُوبِ إِلَى مُحْجُوبِ الْغُيُوبِ ، فَتَسِيحُ أَزْوَاجُهُمْ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاءِ ثُمَّ تَعُودُ إِلَيْهِمْ بِأَطْيَبِ جَنَى مِنْ ثَمَارِ السَّرُورِ ؛ وَهَذَا هُوَ مُرَادِي مِنْ قَوْلِي : طَارَ الطَّائِرُ إِلَى عُشِّهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْقَفْصِ . وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ تَوَاجَدَ رَجُلٌ فِي مَجْلِسِ يَحْيَى بْنِ مُعَاذٍ فَقِيلَ لَهُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالَ غَابَتْ صِفَاتُ الْإِنْسَانِيَّةِ وَظَهَرَتْ أَحْكَامُ الرِّبَانِيَّةِ . وَسُئِلَ أَبُو الْفَوَارِسِ السَّكْرَدِيُّ عَنِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ : مَا يُفْتَحُ مِنْهُ عَلَيْكَ لَا بِكَ . وَقَالَ سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : كُلُّ نَفْسٍ يَكُونُ فِيهِ ذِكْرُ اللَّهِ فَهُوَ مُتَّصِلٌ بِالْعَرْشِ . وَقَالَ أَبُو حَامِدٍ الْأَصْطَخَرِيُّ : سَأَلْتُ أَبَا يَعْقُوبَ الزَّابَلِيَّ عَنِ التَّصَوُّفِ فَقَالَ : هُوَ أَنْ يَضْمَحَلَّ عَنْكَ عَيْنُ الْإِنْسَانِيَّةِ وَسَعَالِمُ الْإِنِّيَّةِ . وَقَالَ حَبِشِيُّ بْنُ دَاوُدَ : التَّصَوُّفُ هُوَ إِرَادَةُ الْحَقِّ فِي الْخَلْقِ بِلا خَلْقٍ . وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مُعَاذٍ : مَنْ رَأَى مَعَ الْحَبِيبِ غَيْرَ الْحَبِيبِ لَمْ يَرِ الْحَبِيبَ .

وَكثِيرٌ مِنْ تِلْكَ الرِّسَالَةِ يَدُورُ عَلَى هَذِهِ الْقَوَاعِدِ ، وَكُلُّ لَفْظَةٍ مِنْ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ تَحْتَاجُ إِلَى تَمْهِيدِ قَوَاعِدَ وَتَأْسِيسِ أَصُولٍ مِنْ عِلْمِ الصُّوفِيَّةِ حَتَّى يُتَحَقَّقَ مَعْنَاهَا ، وَلَسْتُ الْآنَ أَشْرَحُ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَسْتَدْعِي فَرَاغَ الْقَلْبِ وَخُلُوءَ الْهَمِّ وَأَنَا مُشْغُولُ الْخِطَابِ مُتَحَيِّرٌ فِيمَا ابْتَلَانِي بِهِ التَّقْدِيرُ مِنَ الْخَبْسِ وَالْقَيْدِ وَسَائِرِ الْأَنْكَالِ :

- 15 ضُبَّتْ عَلَى مَعَائِبٍ لَوْ أَنَّهَا ضُبَّتْ عَلَى الْإِبَامِ عُذْنُ لَيَالِيَا وَلَمْ أُصِفْ تِلْكَ الرِّسَالَةَ إِلَّا أَمْتَوْقِعًا لِحُسْنِ الْأَسْمِ فِي الْحَيَاةِ وَتَرْخُمٍ يَلْحَقُنِي مِمَّنْ يُطَالِعُهَا بَعْدَ الْمَمَاتِ . وَلَوْ خَطَرَ بِيَالِي أَنَّهُ يَعْتَبِنِي مَا رَأَيْتُهُ وَأَرَاهُ لَمَّا أَقْدَمْتُ عَلَيْهِ قَطْ :
- 18 عَرَسْتُ غُرُوسًا كُنْتُ أَرْجُو لِقَاحَهَا

وَأَمَلْتُ يَوْمًا أَنْ تَطْيِبَ جَنَاتُهَا

فَإِنْ أَثْمَرْتُ غَيْرَ الَّذِي كُنْتُ آمِلًا

فَلَا ذَنْبَ لِي إِنْ حَنَظَلْتُ نَحْلَاتُهَا

- 3 وإذا لم يُجب أحدٌ من العلماء و الصوفية عن تلك الكلمات لِغَدْرِ لَهم عندي مقبولٌ، ولا يُمكنني ذكره فَإِنَّهُ ذو عرضٍ و طولٍ، تناولتُ القلمَ و مُعَوَّلِي عليه وأجبتُ عن قول المعترض معتذراً بهذه الرسالة اليه.
- 6 و من يَرِجُ معروفَ البعيد فإِنَّمَا يَدَى عَوَلَتْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى يَدَى كَيْفَ و فِي كَلِمَاتِ الصُّوفِيَّةِ أَشْيَاءٌ لَوْ نَظَرَ فِيهَا النَّاطِرُ مِنْ طَرِيقِ التَّمَتُّتِ وَالْإِنْكَارِ لَوَجَدَ فِيهَا مَجَالَ الْإِعْتِرَاضِ رَحِبًا كَمَا حُكِيَ عَنْ مَعْرُوفِ الْكَرْخِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ: ادْعُ اللَّهَ -تعالى- أَنْ يَرُدَّ عَلَيَّ ذَرَّةً مِنَ الْبَشَرِيَّةِ، فَإِنَّهُ شَنِيعُ الظَّاهِرِ؛ 9 إِذْ يَقُولُ الْمُتَمَتِّتُ أَنَّهُ فَضَّلَ نَفْسَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - فَإِنَّهُ قَالَ: أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ وَ قَدْ ادَّعَى مَعْرُوفُ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ فِيهِ أَثَرُ الْبَشَرِيَّةِ. وَهَذَا عِنْدَ أَهْلِ التَّحْقِيقِ ظَاهِرٌ وَلَكِنْ لَا يَعْرِفُهُ غَيْرُهُمْ إِنْ كُلُّ عِلْمٍ لَا يَعْرِفُهُ 12 إِلَّا مَنْ يَخْوُضُ فِيهِ وَيُقْنِي عُمَرَهُ فِي الْبَحْثِ عَنْ حَقَائِقِهِ وَمَعَانِيهِ.
- وَعِلْمُ الصُّوفِيَّةِ أَشْرَفُ الْعُلُومِ وَأَغْمَضُهَا وَلَا يَعْرِفُ جَلِيَّةً وَخَفِيَّةً غَيْرُهُمْ. وَأَنَا أوردُ إِشْكَالًا لَا يَنْحَلُّ إِلَّا فِي عِلْمِهِمْ لِيُظْهَرَ لِلْمُدَّعِي أَنَّهُ لَاخْبَرٌ عِنْدَهُ مِنْ عُلُومِهِمْ. فَقَدْ 15 صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - أَنَّهُ أَخْبَرَ غَيْرَ مَرَّةٍ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ غَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ كَأَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرُ وَ عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - بِأَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَقَدْ وَرَدَ فِي الصِّحَاحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - قَالَ فِي حَدِيثٍ لَهُ طَوِيلٌ: 18 فَأَدْخُلُ عَلَى رَبِّي فَأُخِّرُ لَهُ سَاجِدًا وَ أَشْفَعُ لِأُمَّتِي. وَقَدْ وَرَدَ فِي الصَّحِيحِينَ عَنْهُ أَيْضًا

- أَنَّهُ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَنبَرِ : وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا أَدْرِي أَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنَا أَمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . وَهَذَا إِشْكَالٌ وَقَعَ وَجَوَابُهُ ظَاهِرٌ عِنْدَ مَنْ سَلَكَ طَرِيقَ الصُّوْفِيَّةِ وَلَا يَعْرِفُ الشُّطْحِيَّاتِ . وَقَوْلُ أَبِي يَزِيدَ : أَنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - أَطْلَعَ عَلَى الْعَالَمِ فَقَالَ : يَا
- 3 أبا يَزِيدَ كُلُّهُمْ عَمِيدِي غَيْرُكَ ، فَاخْرَجَنِي مِنَ الْعُبُودِيَّةِ . فَمِنْ الظَّاهِرِ أَنَّ الْمُتَعَتِّتَ لَوْ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : أَنَا عَبْدٌ ، وَذُكِرَ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُمْ قَالُوا
- 6 وَاجْعَلْنِي بِرَحْمَتِكَ مِنْ عِبَادِكَ ، فَكَيْفَ يَجُوزُ لِغَيْرِهِمْ أَنْ يَقُولَ : أَخْرِجْنِي مِنَ الْعُبُودِيَّةِ ؟! وَهَذَا إِنَّمَا يُشْكَلُ عَلَى مَنْ لَمْ يَسَلِّكْ طَرِيقَ الصُّوْفِيَّةِ ، وَجَوَابُهُ عِنْدَهُمْ أَظْهَرُ مِنَ الشَّمْسِ . وَأَظْهَرُ مِنْ قَوْلِ أَبِي يَزِيدَ قَوْلُ الشَّيْبَلِيِّ ، حَيْثُ سَمِعَ مَا قَالَهُ أَبُو يَزِيدَ
- 9 فَقَدْ كَاشَفَنِي الْحَقُّ بِأَقْلٍ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ : كُلُّ الْخَلَائِقِ عَمِيدِي غَيْرُكَ ، فَإِنَّكَ أَنَا . وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّيْبَلِيِّ لِمَّا قِيلَ لَهُ : هَلْ تَعْلَمُ لِنَفْسِكَ فَرْحًا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، إِذَا لَمْ أُجِدْ لِلَّهِ ذَاكِرًا . فَلَوْ قَالَ الْمُتَعَتِّتُ : هَذَا كُفْرٌ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ كُلَّهُمْ بُعِثُوا لِدَعْوَةِ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ
- 12 وَ إِلَى ذِكْرِهِ وَمَا كَانُوا يَفْرَحُونَ إِلَّا بِإِجَابَةِ دَعْوَتِهِمْ فَكَيْفَ يَجُوزُ لِلشَّيْبَلِيِّ أَنْ يَقُولَ : لَا تَفْرَحْ نَفْسِي إِلَّا إِذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهُ أَحَدٌ ؟ وَكَذَلِكَ كَانَ الشَّيْبَلِيُّ فِي دَعَائِهِ يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَسْكِنْ أَعْدَائِي جَنَّةَ عَدْنٍ وَلَا تُخَلِّنِي مِنْكَ طَرْفَةَ عَيْنٍ . فَلَوْ قَالَ الْمُتَعَتِّتُ إِذَا كَانَ
- 15 رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ فِي دَعَائِهِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ ، فَكَيْفَ يُسَأَّمُ لغيرِهِ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَهُ الشَّيْبَلِيُّ ؟ وَكَذَلِكَ نَقَلَ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ الْكِبَارِ أَنَّهُمْ قَالُوا : مَنْ عَبْدَ اللَّهِ بِعَوَضٍ فَهُوَ لَيْثٌ . وَقَالَ كَلِيبُ السِّنْجَاوِيُّ وَهُوَ مِنْ
- 18 أَهْلِ الْبَلَاءِ : لَوْ كَانَ أَيُّوبُ فِي الْحَيَاةِ لَصَارَعْتُهُ . فَلَوْ قَالَ الْمُتَعَتِّتُ : هَذَا الْقَائِلُ قَدْ عَارَضَ الْأَنْبِيَاءَ فِي نُبُوتِهِمْ وَهُوَ كُفْرٌ ، كَانَ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ مُحِقًّا .

- وأعجبُ من هذا ما حكي عن شقيق البلخي أنه سأل بعضَ المشايخ عن صفة العارفين فقال: الذين إذا أعطوا شكروا وإذا منعوا صبروا، فقال له شقيق: هذه صفة الكلاب عندنا بلخ، قال له: فما صفة العارفين؟ فقال: إذا منعوا شكروا 3 وإذا أعطوا آثروا. فلو قال قائل، قد أنسى الله في كتابه غير مرة على أهل الصبر والشكر فكيف يجوز لشقيق أن يسويهم بالكلاب، كان له في القلوب تأثير عظيم اللهم إلا عند من عرف مذاهب القوم وعاداتهم في المخاطبات. 6
- ولما دخل الواسطي نيسابور قال لأصحاب أبي عثمان: بماذا كان يأمركم شيخكم؟ فقالوا بالتزام الطاعة ورؤية التقصير فيها، فقال: كان يأمركم بالمجوسية المحضة هلا أمركم بالغبية عنها برؤية منشئها ومجريها. فلو قال معترض، هذا كفر فإنه ادعى أن ملازمة الطاعات مجوسية محضة وهذا خلاف ما قال الله تعالى وقال رسوله -عليه السلام- فإن القرآن من أوله إلى آخره ثناء على الطاعة والمطيعين، 9
- لكن قوله من حيث النظر إلى ظاهر الأمر والاقتصار عليه حقا. 12
- واعلم أن علم التصوف أقسام كثيرة وكل قسم منها يقوم به قوم وقل من يحيط علماً بتلك الأقسام. ومن جملة تلك الأقسام قسم يسمى علم السلوك وهو يشتغل على مجلدات كثيرة: وإلى بعض تلك الأقسام يشير قول الشبلي حيث يقول: كنت أكتب الحديث والفقه ثلاثين سنة حتى أسفر الصبح فجيئت إلى كل من كتبت عنه فقلت: أريد فقه الله -تعالى-، فما كلمني أحد. 15
- ومما أنكره على في تلك الرسالة أن الله -تعالى- منزّه عن أن يُدركه 18

- الأنبياء فضلاً عن غيرهم؛ والإدراكُ أن يُحيطَ المُدركُ بكمال المُدركِ وهذا لا يتصورُ إلا لله؛ فإذا لا يعرفُ اللهَ غيرُ اللهِ كما قال الجنيد . وقد جاء في تفسير قوله
- 3 - تعالى: «وما قدروا اللهَ حقَّ قدره» أي ما عرفوه حقَّ معرفته . وقال رسول الله صلى الله عليه - : لو عرفتم اللهَ حقَّ معرفتهِ آزالتَ بدعائكم الجبالُ ولمشيتم على البحور ، ولو خِفْتُم اللهَ حقَّ خوفه لَعَلِمْتُم العِلْمَ الذى ليس معه جهل ، وما بَلَغَ ذلك أحدٌ ، قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، اللهُ أعظمُ من أن يَبْلُغَ أمره أحدٌ .
- 6 وقال الصديقُ - رضى عنه - : سُبْحَانَ من لم يَجْعَلْ للخلقِ سبيلاً الى معرفتهِ إلا بالعجز عن معرفته . وقال أحمدُ بنُ عطاء : لا سبيلَ الى معرفةِ اللهِ لأحدٍ وذلك لا مِتْناعَ صمديته و تحقيقِ ربوبيته . وقيل لأبى الحسين النورى : كيف لا يُدركُه العقولُ ولا يُعرفُ إلا بالعقول ؟ فقال كيف يُدركُ ذو مَدَى من لَمْدى له ؟ وقيل لأبى العباس الدينورى : بِمَ عَرَفْتَ اللهَ ؟ قال : بَأْنى لا أَعْرِفُه . وقال ذوالنون : ما عَرَفَ اللهَ من عَرَفَه ولا وَجَدَه مَنْ اكْتَبَهه ، ولا حَقِيقَتَه أَصابَ من مَثَلَه ، وإنما أَشْكَلَ ذلك على مَنْ أَشْكَلَ مِنْ حَيْثُ ظَنَّ أَنَّ العِلْمَ بوجودِ اللهِ و بوجودِ صفاته ، من العِلْمِ والقدرةِ والحيوةِ والإرادةِ والكلامِ والسمعِ والبصرِ ، هو معرفةُ اللهِ وإدراكُ حَقِيقَتِهِ وليس كذلك ؛ قال : الصوفيةُ يُفَرِّقونَ فَرْقاً عَظِيماً بين العِلْمِ باللهِ و بين معرفةِ اللهِ . و العِلْمُ بوجودِ القديمِ قَرِيبٌ واليه يُشِيرُ قوله تعالى : «أفَى اللهِ شَكُّ» .
- فأما إدراكُ حقيقةِ الذاتِ والمعرفةُ الحَقِيقَةُ فليس ذلك إلا لله ، و إليه تَشِيرُ
- 18 الكلماتُ الوارِدَةُ فى ذلك كما ذكرته آتفا . و ليس العِلْمُ بوجودِ صانعِ قديمٍ لهذا العالمِ مما يُشْكَلُ على أهلِ الحقائق بل ذلك عندهم أَظْهَرُ من الشمس . وكيف

يُتَصَوَّرُ مِنْ ذَوَى الْأَبْصَارِ مَنَازَعَةً فِي وُجُودِ الشَّمْسِ ! نَعَمْ يَحْتَاجُ الْعُمَيَّانُ إِلَى ذَلِكَ
 حَتَّى يَحْصُلَ لَهُمْ بِطَرِيقِ السَّمْعِ ذَلِكَ . وَكَيْفَ يُتَصَوَّرُ الشَّكُّ فِي وَجُودٍ مِنْ هُوَ
 الْمَوْجُودُ الْحَقُّ وَبِهِ يُظْهَرُ مَا سِوَاهُ وَعَنْهُ يَوْجَدُ ، وَلَوْلَا هَلَمْ يَكُنْ فِي الْوُجُودِ مَوْجُودٌ 3
 أَصْلًا وَالْبَتَّةُ ؟! وَلَوْ تُصَوَّرَ لَهُ عَدَمٌ ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ جَوَازِ الْعَدَمِ ، لَبَطَلَ وَجُودُ كُلِّ
 شَيْءٍ . وَالْعَارِفُونَ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْأَشْيَاءِ بَلْ يَنْظُرُونَ فِي اللَّهِ إِلَى الْأَشْيَاءِ كَمَا
 قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : مَا نَظَرْتُ فِي شَيْءٍ إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ . وَلَيْسَتْ 6
 هَذِهِ الرَّؤْيَةُ مِنَ الرَّؤْيَةِ الْحَاصِلَةِ فِي الْآخِرَةِ فِي شَيْءٍ ، بَلِ الرَّؤْيَةُ لَفُظٌ مُشْتَرَكٌ
 يُطْلَقُهَا الْفُقَهَاءُ وَالصُّوفِيَّةُ لِمَعَانٍ كَثِيرَةٍ وَلَا يَتَعَلَّقُ غَرَضُنَا بِشَرْحِ ذَلِكَ .
 وَلِلصُّوفِيَّةِ كَلِمَاتٌ يُسَمَّوْنَهَا شَطْحًا وَهُوَ كُلُّ عِبَارَةٍ غَرِيبَةٍ تَصْدُرُ عَنْ قَائِلِهَا 9
 فِي حَالَةِ السُّكْرِ وَشِدَّةِ غَلِيَانِ الْوَجْدِ ، وَالْإِنْسَانُ فِي تِلْكَ الْحَالِ لَا يَقْدِرُ عَلَى إِمْسَاكِ
 نَفْسِهِ كَمَا قِيلَ :

سَقَوْنِي وَقَالُوا : لَا تُشْعِنِ ، وَلَوْ سَقَوَا 12

جِبَالٍ شَرُورِي مَا سُقِيتُ ، لَعَنَتِ

وَذَلِكَ كَقَوْلِ أَبِي يَزِيدَ : انْسَلَخْتُ مِنْ نَفْسِي كَمَا تَنْسَلِخُ الْحَيَّةُ مِنْ جِلْدِهَا
 فَنَظَرْتُ فَإِذَا أَنَا هُوَ . وَقَوْلِهِ : اللَّهُمَّ زَيِّنِي بِوَحْدَانِيَّتِكَ وَالْإِنْسَانِي أَنَا نِيَّتِكَ وَارْفَعْنِي 15
 إِلَى أَحَدِيَّتِكَ حَتَّى إِذَا رَأَيْتُ خَلْقَكَ قَالُوا رَأَيْنَاكَ فَتَكُونُ أَنْتَ ذَلِكَ وَلَمْ أَكُنْ أَنَا هُنَاكَ .
 وَأَمْثَالُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَقَدْ وَرَدَ فِي كَلَامِهِمْ ذَلِكَ مَنْظُومًا أَيْضًا كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ :

بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَتَيْتِي يُنَازِعُنِي 18
 فَارْفَعِ بِأَنَّكَ أَتَيْتِي مِنَ الْبَيْنِ

وَالِى مِثْلِ ذَلِكَ يُشِيرُ قَوْلُهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ - : لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى

بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أُحِبِّتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ
وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ . وَالْمَغْلُوبُ فِي هَذِهِ الْحَالِ إِذَا سَلِبَ عَنْهُ عَقْلُهُ وَتَلَاشَى فِي
3 إِشْرَاقِ سُلْطَانِ أَنْوَارِ الْأَزْلِ لَوْ قَالَ : سُبْحَانِي مَا أَعْظَمَ شَانِي ، وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ كَمَا
سَبَقَتْ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ ، لَمْ يُؤَاخِذْ بِهِ لِأَنَّ كَلَامَ الْعُشَّاقِ يُطَوَّى وَلَا يُرَوَّى ؛ كَمَا يُرَوَّى
أَنَّ فَاحِشَةً كَانَتْ يُرَاوِدُهَا زَوْجُهَا عَنْ نَفْسِهَا وَهِيَ تَمْتَنِعُ عَنْهُ فَقَالَ لَهَا : إِنْ أَطَعْتَنِي
6 وَإِلَّا قَلْبْتُ مُنْكَ سُلَيْمَانَ ظَهَرَ لِبَطْنِ ؛ فَبَلَّغَتْ الرِّيحُ كَلَامَهُ إِلَى سُلَيْمَانَ فَاسْتَدْعَاهُ
وَقَالَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَلَامُ الْعُشَّاقِ لَا يُحْكَى ، فَاسْتَحْسَنَ ذَلِكَ سُلَيْمَانُ
- عَلَيْهِ السَّلَام - .

9 عَلَى أَنَّ تِلْكَ الْكَلِمَاتِ مَبْثُوتَةٌ فِيمَا بَيْنَ فُصُولٍ إِنْ نُصَفِّحْ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا
عَلِمَ أَنَّهُ لَا مَجَالَ عَلَيْهَا لِلْإِعْتِرَاضِ ، فَفِي كَلَامِ اللَّهِ - تَعَالَى - وَكَلَامِ رَسُولِهِ أَلْفَافٌ
مُتَفَرِّقَةٌ وَرَدَّتْ فِي صِفَاتِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَلَوْ أَنَّهَا جُمِعَتْ وَذُكِّرَتْ دَفْعَةً وَاحِدَةً
12 كَمَا فَعَلَهَا أَهْلُ الضَّلَالِ لَكَانَ لَهَا مِنَ التَّلْبِيسِ وَالْإِيْهَامِ وَالْإِلْغَازِ تَأْثِيرٌ عَظِيمٌ ،
وَإِذَا ذُكِّرَتْ كُلُّ كَلِمَةٍ فِي مَوْضِعِهَا اللَّائِقِ بِهَا وَمَعَ الْقُرَائِنِ الْمُتَمَثِّلَةِ بِهَا لَمْ تَمُجَّهَا
الْأَسْمَاعُ وَلَمْ تَنْبُ عَنْهَا الطَّبَاعُ . فَقَدْ وَرَدَ فِي حَقِّ اللَّهِ - تَعَالَى - جَدُّهُ - الْفَافُ مُجْمَلَةٌ
15 غَايَةَ الْأَجْمَالِ وَمُحْتَمِلَةٌ لِلصَّوَابِ وَالْخَطَأِ أَنْظَرِ الْإِحْتِمَالَ كَالْإِسْتِثْنَاءِ وَالنُّزُولِ وَالْغَضَبِ
وَالرِّضَى وَالْمَحَبَّةِ وَالشُّوقِ وَالْفَرَحِ وَالضَّحْكَ وَالسَّكْرَاهِيَّةَ وَالتَّرَدُّدَ وَكَلْفَظِ الصُّورَةِ
وَالْوَجْهِ وَالْعَيْنِ وَالْيَدِ وَالْإِصْبَعِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَكَقَوْلِهِ : « مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ
18 قَرْضًا حَسَنًا » وَكَقَوْلِهِ : وَهُوَ الَّذِي « يَتَّيْلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ »

1 < أَحْبَبْتُهُ > أَحْبَبْتُ B || 1-4 بالنوافل ... كما B-M || 4 يروى B روى M || 7 يحكى

B يروى M || 14 تعالى جده : تنزه جلاله || 17 - 18 سورة ٢ (البقرة) آية ٢٤٥ م || 18 سورة ٩

(التوبة) آية ١٠٤ م || 9-18 على ... الصدقات B-M ||

- وكقوله لموسى - صلى الله عليه - مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدَّنِي ، وَجُعْتُ فَلَمْ تُطْعِمْنِي ؛ حتى اضْطَرَبَ موسى وقام وقعد وقال : إلهي أَوْ تَمْرُضُ وَتَجُوعُ ؟ فقال : مَرِضَ عَبْدِي فَلَانٌ وَجَاعَ عَبْدِي فَلَانٌ وَلَوْ أَطْعَمْتَ هَذَا وَعُدْتَ ذَاكَ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُمَا . وهذا 3 مطابق لما أوحاه الى داود - عليه السلام - حيث قال : يَا رَبُّ أَيْنَ أَطْلُبُكَ ؟ فقال : عند الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبُهُمْ لِأَجْلِي . وهذا كقوله - تعالى - في الكتاب الْمُنَزَّلِ عَلَى نَبِينَا مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ - : « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ » وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ 6 الصَّادِقِينَ وَالصَّابِرِينَ و« إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ » وهذه ألفاظٌ مُجْمَلَةٌ وَقَعَ بسببها خَلْقٌ كثيرٌ في الضلال وألحد بها قومٌ وقالوا : لو كانت النبوة حقاً لما وصفَ رسولُ الله - صلى الله عليه - صانعَ العالم بأوصافٍ تدلُّ على الْجِسْمِيَّةِ فَلِأَنَّ الْجِسْمِيَّةَ تدلُّ على 9 الْحَدَثِ وهؤلاء إنما أتوا من قِبَلِ عُلُومِهِمْ وَخِفَّةِ بَضَائِعِهِمْ فِي عُلُومِ الْعَرَبِيَّةِ كَمَا قِيلَ :
وَكَمْ مِنْ عَائِبٍ قَوْلًا صَحِيحًا وَآفَتُهُ ، مِنْ الْفَهْمِ السَّقِيمِ
و الى هؤلاء يُشِيرُ الْقُرْآنُ حيث يقول : « بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ » 12 وعليهم يُنَبِّهُهُ حيث يقول : « وَإِذَا لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكَ قَدِيمٌ » . والعلماءُ الراسخون في عِلْمِهِمْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِمْ تَأْوِيلُ هَذِهِ الْأَلْفَافِ بَلْ هِيَ أَظْهَرُ مِنَ الشَّمْسِ عِنْدَهُمْ وَأَكْثَرُ الْخَلْقِ تَاهَوْا فِيهَا وَتَحَيَّرُوا فِي مَعَانِيهَا : 15
لَا يَكْشِفُ الْعَمَاءُ إِلَّا ابْنَ حُرَّةٍ يَرَى غِمَرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا
ولو كان الوصول الى معرفة تأويل هذه الألفاظ المُجْمَلَةِ سهلاً لما خصَّ رسولُ الله - صلى الله عليه وآله - خَبَرَ الْأُمَمَةِ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ فِي دَعَائِهِ بِقَوْلِهِ : اللَّهُمَّ 18

6 سورة ١٦ (النحل) آية ١٢٨ م || 7 سورة ٢٩ (الروم) آية ٦٩ ك || 10 الحدث : الحادث ||

10-1 وكقوله... قيل B-M || 12 سورة ١٠ (يونس) آية ٣٩ ك || 13 سورة ٤٦ (الاحقاف) آية ١١ ك ||

فَقِيْهِ فِي الدِّينِ وَ عِلْمُهُ التَّأْوِيلَ . وَ هِيَ عَلَيَّ صُعُوبَتَيْهَا عِنْدَ الْعُمُومِ يَسْهُلُ دَرْكُهَا عَلَيَّ الْخُصُوصِ كَمَا قِيلَ :

3 أَنَامُ مِلْءَ جُفُونِي عَنْ شَوَارِدِهَا وَ يَسْهَرُ الْخَلْقُ جَرَّاهَا وَ يَخْتَصِمُ

ثم هذه الألفاظُ الْمُجْمَلَةُ الْمَبْشُورَةُ فِي الْقُرْآنِ وَ الْحَدِيثِ لَوْ جَمَعَهَا مُلْحِدٌ وَ اسْتَفْتَى إِمَامًا وَقَالَ : مَا تَقُولُ فَيَمْنُ يَدْعَى النُّبُوَّةَ وَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ يَجُوعُ وَ يَمْرُضُ

6 وَ يَغْضَبُ وَ يَفْرَحُ وَ يَضْحَكُ وَ يُحِبُّ وَ يُبْغِضُ وَ يَسْتَقْرِضُ مِنَ الْخَلْقِ وَ يَأْخُذُ الصَّدَقَةَ وَ يَنْزِلُ مِنْ عَلُوٍّ إِلَى سُفْلٍ وَ صَوْرَتُهُ صُورَةُ الْآدَمِيِّينَ وَلَهُ وَجْهُ وَ سَمْعٌ وَ بَصَرٌ وَ يَدٌ وَ إصْبَعٌ ؟ فَرُبَّمَا غَفَلَ الْإِمَامُ الْمُسْتَفْتَى عَنْ مَقْصُودِ هَذَا الْمُلْحِدِ وَأَنَّهُ يُسِرُّ حَسَوًا فِي

9 الْارْتِغَاءِ ، فَاطْلُقَ الْقَوْلَ بَأَنَّ مَنْ قَالَ ذَلِكَ فَلَا خَبَرَ عِنْدَهُ مِنْ حَقِيقَةِ الْحَقِّ وَأَنَّهُ مُبْطِلٌ فِي

دَعْوَاهُ . وَلَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ هَذَا سَبَبٌ إِلَّا أَنَّ الْمُلْحِدَ جَمَعَ بَيْنَ كَلِمَاتٍ كَانَ مِنْ حَتْمِهَا أَنْ

تَكُونَ مُتَفَرِّقَةً وَعَرَّاهَا عَنْ قَرَائِنَ كَانَ الْوَاجِبُ أَنْ لَا تُذَكَّرَ نِلْكَ الْكَلِمَاتِ إِلَّا مَعَ

12 نِلْكَ الْقَرَائِنِ كَيْلَا تَكُونَ مُوْهِمَةً ؛ فَإِنَّ مِنَ الْقَرَائِنِ الَّتِي تَدْفَعُ احْتِمَالَ الْحَطَأِ

فِي هَذِهِ الْأَلْفَافِ قَوْلُهُ تَعَالَى « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » وَ قَوْلُهُ « أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ »

وَ إِذَا كَانَ لِمُجَرَّدِ الْجَمْعِ هَذَا التَّأْثِيرُ فَمَا الظَّنُّ إِذَا بَدَّلَ لَفْظًا مَكَانَ لَفْظٍ فَيَتَبَدَّلُ

15 النُّزُولُ بِالْحَرَكَةِ وَالْاِسْتِوَاءُ بِالْاِسْتِقْرَارِ ، وَ ذَكَرَ الْكَفَّ وَالسَّاعِدَ مَكَانَ الْيَدِ ، وَالْأُذُنَ

وَ الصِّمَاحَ مَكَانَ السَّمْعِ ، أَوِ اللَّحْمَ وَ الْعِظْمَ مَكَانَ الْوَجْهِ ، أَوِ الْبَدْنَ مَكَانَ النَّفْسِ

فَإِنَّ لَفْظَ النُّزُولِ وَالْاِسْتِوَاءِ وَالْيَدِ وَالْوَجْهِ وَ سَائِرِ الْأَلْفَافِ الْمُجْمَلَةِ إِذَا ذُكِرَتْ عَلَيَّ

81 مَا وَرَدَتْ فِي الْقُرْآنِ وَ الْحَدِيثِ ، مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرٍ وَلَا تَبْدِيلٍ وَلَا جَمْعٍ وَلَا تَفْرِيقٍ

ولا زيادة ولا نقصان ولا تجريد عن الكلمات التي قبلها وبعدها ولا تعرية عن القرائن التي اقترنت بها ، زال عنها الإيهامُ وضعف فيها الإيهام .

- وما أبعد عن التحصيل من لا يدرك الفرق بين جمع هذه الكلمات في ورقة واحدة 3
وذكرها دفعة واحدة ، وبين ذكرها فيما بين كلمات لعلها تزيد على ألف ألف كلمة ...
وما لي أستبعد من علماء العصر إنكارهم علي ولم يزل أكابر العلماء في كل عصر
محسودين وبأنواع المحن مقصودين كمالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وسفين 6
رضوان الله عليهم اجمعين . وكذلك كان مشايخ الصوفية كالجنيد والشبلي وأبي يزيد
البسطامي وذو النون المصري وسهل بن عبد الله الششتري وأبي الحسن النوري
وسمنون المحب . وقد صنف في محن الاختيار [...] ولذكرت من ذلك طرفاً ولكن 9
الوقت لم يحتمل التطويل فأعرضت عن ذلك وتمثلت بما قيل :

تعرض البرقُ نجدياً فقلتُ له

- يا أيُّها البرقُ إني عنك مشغولٌ 12
ولاغرو أن أحسدَ وقد صَنَفْتُ وأنا يافعٌ ولأخلاف العشرين فما فوقها راضعٌ
كُتباً يعجزُ أبناءُ الخمسينَ والستين عن تَمَهُمُها فضلاً عن تأليفها وتصنيفها :
إن يحسدوني فإني غيرُ لائِمهم 15
قبلي من الناس أهل الفضل قد حسدوا
ومن أراد أن يتف على صِحة ما ذكرتُ في جميع ما أوردتُ وأصدرتُ طَلَبُ
مُصَنِّفائي ونظرَ فيها وتصفَّحها تصفُّحاً يستوعبُ به معانيها ويستوفيها كرسالتي 18

5 أنكر عليه فعله : عابه ونهاه عنه || 10-1 ولا زيادة ... قيل M-B || 9 <الاختصار>

الاختصار B || 13 اختلاف مفردا خلف : الولد مطلقا || 14-13 ولاغرو ... تصنيفها M-B ||

- الموسومة بـ «قرى العاشى الى معرفة العوران و الأعاشى» و «رسالتى العلائقية»
و «المفتلذ من التصريف» وهما من مختصرات التصانيف و كالمسألة الملقبة بـ «أمالى
3 الاشتياق فى لىالى الفراق» و كالمكتاب المسمى «منية الحيسوب» وهو فى علم الحساب
الهندى و كالمسألة التى سميتها «غاية البحث عن معنى البعث» و كالأخرى المسماة
«صولة البازل الأمون على ابن اللبون» و كالمكتاب الذى لقبته بـ «زبدة الحقائق»
6 وهذا آخر ما صنفته من الكتب و كنت إذ ذاك من أبناء أربع و عشرين سنة و فى
هذه السنة التى ابتلانى فيها التقدير بهذه الفتنه بلغت ثلاثاً و ثلاثين و هى الأشد الذى
ذكرها الله - عز وجل - فى قوله تعالى : «حتى إذا بلع أشده» و إنما يستوى الرجل
9 عند بلوغ الأربعين . و من مؤلّذات خاطرى ألف بيت فى النسيب سمح بها الخاطر فى
عشرة أيام و هى مجموعة فى صحيفة تعرف بـ «نزهة العشاق و نهره المشتاق» و هذه
الأرجوزة منها :

- | | | |
|----|-------------------------|---------------------------|
| 12 | و غادة من سلقى معدّ | تغزى الى خيرأب وجدّ |
| | يكتفها ججاجيح كالأسد | تغزو العدى على جياذ جرد |
| | بكل صمصام صقيل الحدّ | و ذابل من الرماح الملدّ |
| 15 | زارت و صحبى هجج بنجد | فى خفّرات من غوانى سعد |
| | وطنّ هامات الربى والوهد | الى رحيب الباع وارى الزند |

1 قرى يقرى قرى البلاد : تتبعها و طاف فيها || 2 المفتلذ فا. افتلذه المال : اخذ قسمًا من
ماله || 5 بزل ناب البعير : طلع فهو بازل || اللبون واللبن : محب اللبن || 8 سورة ٤٦ (الاحقاف) آية
١٥ م || 13 ججاجيح ، مفردها. ججاج و ججاج : وهو السيد المسارع الى المكارم || 14 الرمح
الذابله هى الدفيقة ، والملد منها ، الطويلة الممتدة || 16 الزند : مص. موصل الذراع فى الكف ؛ فلان
وارى الزند اى ناجح مفلج ||

يَلْبَسْنَ ثَوْبِي كَرَمٍ وَمَجْدٍ فَيَنْتَ فِي عَيْشٍ لَذِيذٍ رَغْدٍ
وَيْتُ جَذْلَانِ وَهَنْدٌ عِنْدِي أَلْشُّهَا مُشْشَحًا بِالرَّنْدِ

3 وَاجْتَنِي بِاللَّثَمِ وَرَدَّ الْخَدِ

ولقد خضتُ في تصنيف كتابين مبسوطين كانت نيتي أن يكون كلُّ منهما مُشتملاً على عشرة مُجلّدات أحدهما في علوم الادب و كنتُ قد وسمتهُ بـ «المدخل الى العربية و رياضة علومها الأديبة» والآخر في «تفسير حقايق القرآن»، ثم عاقنتني مهماتُ الدين و الإقبالُ على ما هو فرضُ عيني عن اتمام الكتابين . و من تعرّف حقيقة أحوالي ممن لا يمنعه الجهلُ و الحسدُ و قلةُ الإنصاف عرّف مِصداقَ هذه الدعاوى التي أعجزُ في هذه الحال ، مع ما أنا عليه من ضيق الصدر و تشتتِ الأمر و تشعبِ 6 الخاطر و توزّع الفكر ، عن إقامة بُرهانٍ عليها فليصرف من أراد ذلك عنايتهُ إليها :

سائلُ قُضاعةَ : هل وفيتُ بذيمةٍ أم هل أضعتُ الأمر حين وليتُ ؟
فأربّ كبشٍ كَتِيبَةٍ أجردته رُمحي ، و نارٍ للخروب صليتُ 12
ولربّ أبطالٍ لقيتُ بمثلهم فسَقَمْتُهُمْ كأسَ الردى و سُقيتُ
وَأخٍ يُجِيبُ المُستضيفَ إذا دعا والخيّل يعثرُ في العجاج رُزيتُ
فلا طَلِبَنَّ المَجْدَ غيرَ مُقَصِّرٍ إِنْ مِتُّ مِتُّ وَإِنْ حَيِّتُ حَيِّتُ 15

2 الرند : شجرة صغيرة طيبة الرائحة من فصيلة الغاريات ، وهنا كناية عن طيب المحبوبة ||
11. اضعت : M وضعت B || 14 يعثر . . . رزيت B تعدى في الفجاج رويت M || 15 حييت B حييت . من تشبّت بأذيال المقلين أقبل مراده و اقبل مراده > انقل : ظهر . المراد : المنق < . روى عن ابن فارس - رحمه الله - قال في المذاكره بإسناد ذكره : قال الخليل بن أحمد : المنطق منطقان ، منطق صيانة ومنطق بذلة . فمن تكلم بكلام الصيانة في وقت البذلة اتعب نفسه ، ومن تكلم بكلام البذلة في وقت الصيانة هجن نفسه . ولمحمود الوراق : توخ من الطرق أوسطها وحد عن الجانب المشتبه ، وسمعك من عن سماع القبيح كصون اللسان اللفظ به . قال الاعمش :

أرى رجلاً بدون الدين قد قنعوا ولا أراهم رضا في العيش بالدين (البتمة ص ٤٢)

ومما لا بد من ذكره فى هذه اللمعة حقيقة مذهب السلف فإن الحاجة ماسة اليه وأنا أذكر ذلك فى ثلاثة فصول لأن أصول الأيمان هو الأيمان بالله و برسوله وباليوم الآخر؛ وأنا أذكر فى كل أصل فصلاً حامداً لله ومصلياً على المصطفى محمد وعلى سائر أنبيائه ، والله يعصم من الزلل بمنه وفضله .

الفصل الاول

فى الايمان بالله وصفاته

6

إِعلم أن الله - تعالى - موجود لا يتصور عليه العدم ، واحد لا يتصور فيه التجزى فهو الملك الكريم الرحمن الرحيم ذو الجلال والإكرام والاسماء العظام .
 9 قلوب الخلق بيده ونواصى العالمين اليه . لا يشغله شأن عن شأن وقد خضع لكبريائه كل سلطان . لا شريك له فى وحدانيته ولا مثل له فى فردانيته ولا ضد له فى صمديته ولا ند له فى أحديته . له الملك والملكوت وتحت سلطانه الغرة والجبروت .
 12 أول كل شىء وقبل كل شىء وهو الباقي بعد فناء كل شىء ، فهو الحميد المجيد والفعال لما يريد . علا فى دنوه ودنا فى علوه وظهر فى بطونه وبطن فى ظهوره واحتجب عن الخلائق لشدته إشراق نوره . وهو الجبار القهار والقيوم القادر ، والآخِر فى أوليته والأول فى آخريته . أحاط بكل شىء علماً وسع أهل السماء والأرض رحمة وعلماً . قد فاض فى الملك والملكوت خيرُه وعنده مفايح الغيب لا يعلمها غيره . وله النعم المتظاهرة والمنح المتواترة والفضل الجزيل

استغنى الملوك بديانهم عن الدين

فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما

انشدنى احمد بن شعيب الاردستاني :

فصحته شواهد الامتحان

من تجلى بغير ما هو فيه

خلفيته الجاني عند الرهان M ||

وجرى فى العلوم جرى شكور

17-18 ومما ... الجزيل M = B ||

- والصُّنْعُ الجميلُ والعِزُّ الرفيعُ والفِعَالُ البَدِيعُ والصَّفْحُ الكَرِيمُ والاحسانُ القديمُ
والكرمُ الفاخِرُ والمُلْكُ الظاهرُ والعِزُّ الباذِخُ والسُّلْطَانُ الشامِخُ . خَلَقَ الارضَ
والسَّمَاءَ وَصَرَفَ المقاديرَ فيها كيف شاءَ ، فَقَدَّرَها وَرَتَّبَها أَحْسَنَ تَقْدِيرٍ وَتَرْتِيبٍ . 3
وكم له في كُلِّ ذَرَّةٍ من سِرِّ عَجِيب ! يُسَيِّئُ اليه العبادُ وهو يَزِدُّهُ إِحْسَانًا لِيَهُم ،
وَيَتَبَقَّضُونَ بالمعاصي وَيَأْبَى إِلَّا تَعَطُّفًا عَلَيْهِم . لَا تُحْصِي نِعْمُهُ وَلَا تُعَدُّ أَيَادِيهِ وَلَا يُطَاقُ
النَّظَرُ إِلَى كَمَالِ إِشْرَاقِهِ وَلَا إِلَى مَبَادِيهِ . كُلُّ شَيْءٍ مُتَقَادٌّ لِعِظَمَتِهِ وَالْأَرْضُونَ وَالسَّمَوَاتُ 6
فِي قَبْضَتِهِ وَقُدْرَتِهِ . قَدِيمٌ لِأَوَّلٍ لِقَدَمِهِ ، بَاقٍ لِآخِرٍ لِبَقَائِهِ . دَائِمُ الْوُجُودِ مِنْ غَيْرِ
زَوَالٍ ، كَامِلُ الذَّاتِ عَلَى كُلِّ حَالٍ . الْمَوْصُوفُ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ الْمَنْعُوتُ بِنُعُوتِ
الْجَلَالِ وَالْجَمَالِ ، ذُو الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَالصِّفَاتِ الْعُلَى لَا يَمَانِلُ الْأَجْسَامَ وَلَا يَتَقَبَّلُ 9
الْإِنْقِسَامَ . أَزَلِيُّ الذَّاتِ سَرْمَدِيُّ الصِّفَاتِ . كَانَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْأَرْضِينَ وَالسَّمَوَاتِ
وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ أَوْصَافِهِ التَّامَّاتِ وَنُعُوتِهِ الْكَامِلَاتِ . لَا يُشِبهُ الْمَوْجُودَاتِ
فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ بَلِ الْمَوْجُودَاتُ كُلُّهَا قَطْرَةٌ مِنْ بَحْرِ قُدْرَتِهِ وَآيَةٌ مِنْ آيَاتِهِ 12
لَا يَعْرُبُ عَنْ عِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ مُثْقَلُ ذَرَّةٍ كَالْهَبَاءِ ، بَلِ عِلْمُهُ بِمَا تَحْتَ أَرْضِهِ كَعِلْمِهِ بِمَا
فَوْقَ السَّمَاءِ ، وَالْمَوْجُودَاتُ كُلُّهَا فِي سَعَةِ عِلْمِهِ كَقَطْرَةٍ فِي بَحَارٍ وَرُمْلَةٍ فِي قِفَارٍ ،
وَلَا تَخْرُجُ عَنْ إِرَادَتِهِ نَظْرَةً وَلَا عَنْ مَشِئَتِهِ خَطْرَةً . فَمَا شَاءَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ 15
وَكُلُّ حَادِثٍ مِنَ الْكَائِنَاتِ يَوْجَدُ فِي أَجَلِهِ الْمَعْلُومِ كَمَا أَرَادَهُ فِي الْأَزْلِ وَعِلْمُهُ
فِي الْقَدِيمِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَنُقْصَانٍ وَلَا تَقَدُّمٍ وَلَا تَأَخُّرٍ . وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الَّذِي
لَا يَعْرُبُ عَنْ سَمْعِهِ مَسْمُوعٌ وَلَا عَنْ بَصَرِهِ مُبْصَرٌ بَلِ سَوَاءٌ عِنْدَهُ مِنْ جَهَرَ بِالْقَوْلِ وَأَسْرَرَهُ ، 18
وَمَا أَضْمَرَهُ الْقَلْبُ وَأَظْهَرَهُ . أَسْرَارُ الضَّمَائِرِ عِنْدَهُ عِلَانِيَةٌ وَأَفْهَامُ الْخَلْقِ دُونَ
إِدْرَاكِ كَمَالِ صِفَاتِهِ وَانِيَّةٌ . وَهُوَ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلَامِ الْقَدِيمِ الْقَائِمُ بِذَاتِهِ الْمَنْزَعُ عَنْ

أَنْ يُشَبِّهَ كَلَامَ الْمَخْلُوقِينَ . وَ جَمِيعُ مَا قَالَهُ مِنَ الْمُحْكَمِ الْمُتَشَابِهِ عَلَى مَا قَالَهُ وَ كَمَا أَرَادَهُ . أَمْرُهُ وَ نَهْيُهُ حَقٌّ وَ وَعْدُهُ وَ وَعِيدُهُ صِدْقٌ نَوْْمُنُ بِهِ إِيْمَانُ تَحْقِيقٍ وَ يَقِينُ ،

3 وَ نُصَدِّقُ بِهِ تَصَدِيقاً لَا يَتَخَالَفُنَا فِيهِ رَبِّ . جَلَّ وَجْهُهُ وَ تَعَالَى جَدُّهُ مِنْ حَيٍّ لَا يُعَارِضُهُ مَوْتُ وَ بَاقٍ لَا يُلْحِثُهُ فَنَاءٌ . أَظْهَرَ الْمَوْجُودَاتِ بِقُدْرَتِهِ اخْتِرَاعاً وَ اسْتَبْدَّ بِخَلْقِهَا إِبْجَاداً وَ إِبْدَاعاً ، فَسَبْحَانَهُ سُبْحَانَهُ مَا أَعْظَمَ شَأْنَهُ وَ أَظْهَرَ بُرْهَانَهُ وَ أَوْضَحَ سُلْطَانَهُ وَ أَجْزَلَ إِحْسَانَهُ وَ أَثَمَّ امْتِنَانَهُ . لَا تَهْتَدِي الْقُلُوبُ لِوُصْفِ بَهَائِهِ وَ عَظَمَتِهِ ،

6 وَلَا يَطْمَعُ طَامِعٌ فِي الْإِحَاطَةِ بِكَمَالِهِ إِلَّا رَدَّتْهُ سُبُحَاتُ حَضْرَتِهِ . فَمَا أَرْفَعَهُ فِي جَلَالِهِ وَأَبْهَاهُ فِي جَمَالِهِ وَ أَعْظَمَهُ فِي كِبَرِيَّائِهِ وَ أَظْهَرَهُ فِي إِشْرَاقِ ضِيَائِهِ وَ أَثَبَّتَهُ فِي رَبُوبِيَّتِهِ

9 وَ أَدْوَمَهُ فِي كَيْنُونِيَّتِهِ وَ أَعَزَّهُ فِي وَحْدَانِيَّتِهِ وَ أَجَلَّهُ فِي صَمْدَانِيَّتِهِ وَ أَقْدَمَهُ فِي أَوْلِيَّتِهِ وَ أَسْبَقَهُ فِي أَزَلِيَّتِهِ . هُوَ الْوَارِثُ لِأَهْلِ أَرْضِهِ وَ سَمَائِهِ ، وَ هُوَ الْحَيُّ حِينَ لَا حَيَّ فِي دِيْمُومَةٍ مُلْكِهِ وَ بَقَائِهِ . عَزَّ أَنْ يَصِفَ كَمَالَ ذَاتِهِ لِلسَّانِ أَوْ يَفِي بِكُنْهِ صِفَاتِهِ الْعُلَى بِيَانُ .

الفصل الثاني

12

في الايمان بالنبوة

إِعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ - جَلَّ جَلَالُهُ - بَعَثَ الْأَنْبِيَاءَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَرْسَلَ مُحَمَّدًا إِلَى كَافَّةِ الْخَلْقِ ، الْعَرَبِ مِنْهُمْ وَالْعَجَمِ وَالْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرَ ، وَ أَيْدَهُ بِالْمُعْجَزَاتِ الظَّاهِرَةِ

15 وَ الْآيَاتِ الزَّاهِرَةِ فَتَسَخَّرَ بِشَرْعِهِ مِنَ الشَّرَائِعِ مَا شَاءَ وَ قَرَّرَ مِنْهَا مَا شَاءَ ، وَ هُوَ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَ سَيِّدُ الْبَشَرِ :

هِيَ هَاتِ أَنْ يَلِدَ الزَّمَانُ نَظِيرَهُ إِنَّ الزَّمَانَ بِمِثْلِهِ لَبَخِيلٌ

18

وَ النَّبُوءَةُ عِبَارَةٌ عَنْ كِمَالَاتٍ تَحْصُلُ لِلْأَنْبِيَاءِ وَلَا يُتَصَوَّرُ الْوُصُولُ إِلَيْهَا بِبَضَاعَةِ الْعُقُولِ . وَ لَيْسَ لِلْعَقْلِ إِلَّا أَنْ يُصَدِّقَ بِذَلِكَ تَصَدِيقاً يَسْتَفِيدُهُ مِنْ طَرِيقِ النَّظَرِ فِي

- البراهين الواضحة والدلائل اليقينية. فأما أن يصل عاقل ببضاعة عقله الى تلك الكمالات فكلا وحاشى. وطور النبوة وراء طور الولاية، ونهاية الأولياء هى بداية الأنبياء، وطور الولاية وراء طور العقل ونهايات العقلاء بدايات الأولياء. ومن ذهب³ مذهب الفلاسفة وظن أن النبى عبارة عن شخص بلغ أقصى درجات العقل وتصرف ببضاعة عقله فى الأمر والنهى و زعم أنها أوضاع وضعها النبى وسواها على الحكمة فقد انخلع عن ربة السلام وانخرط فى سلك أهل الغباوة: بل لم ينطق عن الهوى و كان كلامه وحياً يوحى. والإمام الحق بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على - رضى الله عنهم أجمعين - علمنا ذلك بالإجماع القاطع الثابت بطريق التواتر. وقد حُجرت فى عُنفوان الصبى قصيدة، أحلى من المنى⁹ فى الفؤاد و ألد من وصال الأحبة بعد طول البعاد، مدحت بها رسول الله - صلى الله عليه - والخلفاء الراشدين - رضى الله عنهم أجمعين - بل مدحت نفسى وشعرى حين تصدّيت لذلك، وهى تشتمل على سبعين بيتاً وهذه الأبيات منها:
- سأزجى إليه يعملات سواهما طلائح أنصاها التوقص والوخد
وأكحل أجقان الوجاء بثرية نوى جسمه فيها فأجفأه رمد
وإن لم تبغنى إليه ركائبى فلا سرها عشب ولا ضمها وزد¹⁵

الفصل الثالث

فى الايمان بالآخرة

- إعلم أن القبر أول منزل من منازل الآخرة وقد ورد الاخبار بسؤال منكر¹⁸

2. <حاشى> حاشا B || 13 اليعمل واليعملة: الجمل والناقعة المطبوعان على العمل ج. يعامل -

ويعملات || السواهم: مفردا الساهمة وهى الظامرة من النوق || الطلائع: مفردا الطالعة وهى الناقعة الهزيلة او البعير المعبى || التوقص: سار سيراً بين العنق والخب أو اشتد وطؤه فى المشى || الوخد:

اسم من وخد البعير أى اسرع وصار يرمى قوائمه كالنعام || 1-18 البراهين ... منكر B-M ||

ونكير ولا نتصرف في ذلك ببضاعة عقولنا الضعيفة . فأكثر أحوال الآخرة إنما
يُدرِكُ بنور النبوة ، وقليل منها يُدرِكُه أفراد الأولياء وآحاد الراسخين من العلماء .
3 والقبرُ إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران ، وعدم رؤيتنا للحفرة
والروضة ولمنكر ونكير لا يدلُّ على عدم رؤية الميت ، إذ نحن في عالم الملك
والشهادة والميت في عالم الملكوت والغيب . وقد قال النبي - صلى الله عليه وآله - إنما
6 هما مَلَكَانِ فَظَانِ غليظان أزرقان يَبْحَثَانِ الأرضَ بانيابهما ويطآن شعورهما؛ أصواتهما
كالرعدِ القاصفِ وأبصارهما كالبرق الخاطف ؛ وعند ذلك قال عمر بن الخطاب :
يا رسول الله ؛ أفيكونُ معي عقلِي هذا ؟ فقال : نعم ؛ قال : إذا أكفيها ، ثم يُبعَثُ من
9 في القُبورِ ويُحصَلُ ما في الصُّدُورِ ويُردُّ الأرواحُ إلى الأجساد ، والناسُ يمشون
حفاة عراةً ويُحشرون على صعيد القيامة أشتاتا في يومٍ كان مقداره خمسين ألفَ
سنة . وليس للعقل إلا التصديقُ بهذه الأمور المُمكنة ؛ فإما أن يُدرِكَ ذلك ببضاعته
12 فلا ، بل إذا أدرك العقلُ صدقَ الأنبياء وأنه لا يتصورُ عليهم الكذبُ كان مُضطراً
في تصديقهم بجميع ما أخبروا عنه ومن ذلك أحوال الآخرة . وكلُّ ذلك حقُّ
كالميزان وهو الذي يُعرَفُ العبادَ بمقادير أعمالهم الحسنات منها والسيئات . وكذا
15 الصراطُ وهو جسْرٌ ممدودٌ على مَنَـرٍ جهنم كالسيف في حدته والشعر في دقته
والناسُ مُتفاوتون عليه : فَمِنْ طائرٍ يطيرُ ومن سائرٍ يسيرُ وحابٍ يحبو وهاوٍ يهوى
به إلى النار في مكانٍ سحيق .

18 وكذا الجنةُ والنارُ وما فيها من أنواع الآلامِ وأشدّها الخلودُ في النار مع

6 بحث في الأرض : جحرها ومنه المثل : كالباحث عن حفته بظلفه || <بانيابهما> بانيابها B

15 متن الشيء : ما ظهر منه ؛ متن الأرض : ما ارتفع منها ؛ متن الطريق : وسطها || 1-18 ونكير

الحِجَاب ، و أقسام اللذات و أعلاها النظرُ الى رَبِّ العالمين . و جميعُ ما وَرَدَ في القرآن و نطقت به الأخبار الصِّحاحُ فهو حقٌّ و صدقُ نُورٍ من به ايماناً لا تمارى فيه . و كذا الحوضُ المورودُ الذي من شَرِبَ منه شربةً لم يَظْمَأْ بعدها أبداً ، أحلى من العسلِ و أشدُّ بياضاً من اللبن . و كذلك الشفاعةُ فهي حقٌّ يَشْفَعُ الأنبياءُ ثم الأولياءُ ثم العلماءُ ثم الشهداءُ ثم عمومُ المؤمنين ، و لكلِّ مؤمنٍ شفاعةٌ كما قال رسولُ الله - صلى الله عليه - . هذا هو الاعتقادُ الحقُّ الذي أجمعَ عليه السلفُ الصالحونَ والأئمةُ 3 المُتقرضون ، ولما فيهم أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ و قُدْوَةٌ مَرْضِيَّةٌ . و قد قلتُ في جَمَلِ أصولِ الايمانِ آياتاً وهى :

- | | | | |
|---|---|---|----|
| 9 | وَجُودٌ قَدِيمٌ لَا كَدْعَوَى إِلَى الْجَهْلِ | تَبَيَّنَتْ بِالْبِرْهَانِ مِنْ طُرُقِ الْعَقْلِ | 9 |
| مُرِيدٌ قَدِيرٌ ذِي حَيَوَةٍ وَ ذِي فَضْلٍ | سَمِيعٌ بَصِيرٌ عَالِمٌ مُتَكَلِّمٌ | يَقُومُ بِهِ مَا فِي سَمَوَاتِهِ الْعُلَى | 12 |
| وَفِي أَرْضِهِ السُّفْلَى مِنَ الْحَزَنِ وَالسَّهْلِ | وَلَا يَرِيبُ لِي فِي أَنَّهُ مُهْلِكُ الْوَرَى | وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَفْضَلُ خَلْقِهِ | 15 |
| سَوَى الْوَاحِدِ الْقَيُّومِ فِي الْعُلُوِّ وَالسُّفْلِ | وَأَنَّ الَّذِي آدَى إِلَيْنَا مُحَمَّدٌ | وَأَنَّ الَّذِي بَعَدَ الْمَمَاتِ جَمِيعُهُ | 18 |
| وَمُحْيِيهِمْ فَهُوَ الْمُجَدِّدُ وَ الْمُبْلَى | فَهَذَا عِتْقَادِي وَاعْتِقَادُ مَشَايِخِي | فَهَلْ بَيْنَ شَرْقِ الْأَرْضِ وَالْغَرْبِ مُسْلِمٌ | |
| وَقَوْلِي ذُو فَضْلٍ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ | يُخَالَفُ فِيهِ، مِنْ ذَوِي الْعَقْلِ وَالتَّقْلِ ؟ | وَكَمْ زَنٍّ مَنْ فِي بُرْدَتِي خُصْمَاؤُهُ | |
| كَمَا قَالَهُ حَقٌّ مِنَ الْفَرَعِ وَالْأَصْلِ | يَعُورَاءَ مِنْ قَوْلٍ وَشَنْعَاءَ مِنْ فِعْلٍ | | |

- فمالى وَ رَبِّ الرَاقِصَاتِ إِلَى مِنى سَوَى دَعْوَةٍ أَدْعُو بِهَا اللهُ مِنْ شُغْلِ
إِلَهِىَ طَهَّرَ وَجْهَ أَرْضِكَ مِنْهُمْ وَإِنْ صَحَّ مَا قَالُوا فَطَهَّرَهُ مِنْ مِثْلِى
- 3 والأولى أَنْ أَقْتَصِرَ عَلَى هَذَا الْقَدْرِ وَأَنْ لَا أُطَوِّلَ الْكَلَامَ مَعَ مَا أَنَا فِيهِ مِنْ ضِيقِ
الصدرِ ، وَأَنَا أَشْكُو إِلَى اللَّهِ أَقْوَاماً أَهْدَرُوا حُقُوقَ الْعِلْمِ وَاعْتَمَدُوا غَيْرَ الْمَعْرُوفِ مِنْ
سَجَايَا أُولَى الْجِلْمِ ، وَسَعَوْا بى إِلَى السُّلْطَانِ وَاخْتَرَعُوا عَلَى عَظِيمِ الْبُهْتَانِ ، وَلَمْ يَقُمْ
6 بِوَاجِبِ حَقِّى عِلْمَاءُ الْفِرْقِ وَلَا ذَوُو الْمُرَقَّعَاتِ وَالْخِرَقِ ، وَأَسْلَمُونِى لِلْخُصُومِ أَصَادِقَهُمْ
وَأَعَادِيهِمْ ، فَمَا أَجْدَرَهُمْ بَأْنَ يُنْشَدَ قَوْلُ الشَّاعِرِ فِيهِمْ :
- ما هذه القُربى التى لَا تُتَقَى ما هذه الرِحمُ الذى لَا تُرْحَمُ
- 9 وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنى لَمْ أَزَلْ أُعِينُهُمْ عَلَى مَطَالِبِهِمْ وَأَقُومُ بِمَقَاصِدِهِمْ وَتَحْصِيلِ مَآرِبِهِمْ ،
وَأَنْصُرُهُمْ بِالْيَدِ وَاللِّسَانِ وَأُجَازِى مُسِيئَاتِهِمْ بِالْإِحْسَانِ ، وَأَجْبِرُ كَسِيرَهُمْ وَأَفْكُ أَسِيرَهُمْ ،
وَأُصْلِحُ فَاسِدَهُمْ وَأُدْفَعُ عَنْهُمْ حَاسِدَهُمْ ، وَأُحَقِّقُ ظُنُونَهُمْ وَأَمَالَهُمْ وَأُعْلِمُ مِمَّا
12 عَلَّمَنِى اللَّهُ جُهَالَهُمْ ، وَأَمْلَأُ أَسْمَاعَهُمْ غَرَائِبَ الْكَلِمِ وَقُلُوبَهُمْ لَطَائِفَ الْحِكْمِ :
- لَا ذَنْبَ لى غَيْرَ مَا سَيَّرْتُ مِنْ غُرَرٍ
شَرْقاً وَغَرْباً وَمَا أَحْكَمْتُ مِنْ عُقَدٍ
- 15 فَاللَّهُ حَسْبِى وَحَسْبُهُمْ يَوْمَ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ .
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى نِعَمِهِ الْمُتَظَاهِرَةِ ، وَ الصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَرَفِهِ الطَّاهِرَةِ
وَ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

فهرس مواضيع المقدمة

صفحة	
٥-١	استشهاد عين القضاة
٦	الآراء التي استشهد من اجلها :
١٠-٧	١- رأيه في مسألة النبوة وامور الآخرة
١٣-١١	٢- رأيه في ضرورة تسليم المريد ذاته للشيخ المرشد
١٧-١٤	المذاهب والاديان في نظر المريد الصادق سواء
٢١-١٨	ابليس مثال العاشق الصادق والمطيع المتفاني في خدمة الله
	٣- رأيه في مسألة الحلول :
٢٤-٢٢	من خلال كتابي زبدة الحقائق و شكوى الغريب
٢٥	من خلال كتاب التمهيدات
٣١-٢٦	تجربة الحلول في نظر الحالاج والهمداني
٣٨-٣٢	موقف المسلمين من مسألة الحلول

فهرس مواضيع شكوى الغريب

صفحة	
٥-١	شوق وحنين
٦	نكبات الدهر
٩-٧	النبوة والولاية
١١-١٠	المريد والشيخ
١٣-١٢	الحسد من كبائر المهلكات
١٤	التعصب
١٦-١٥	المصطلحات العلمية
١٨-١٧	علم المجاهدة
٢٥-١٩	اعلام الصوفية
٣١-٢٦	المصطلحات الصوفية
٣٢	الشطحيات الصوفية
٣٣	علم التصوف
٣٥-٣٤	العلم بالله ومعرفة الله
٣٦	كلام العشاق
٣٩-٣٧	شرائط التأويل
٤١-٤٠	مؤلفات عين القضاة

٤٣-٤٢	الايمان بالله وبصفاته
٤٥-٤٤	الايمان بالنبوة
٤٧-٤٦	الايمان بالآخرة
٤٨	خاتمة الرسالة

فهرس الاغلاط المطبعية

غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر
لمخطوطة	مخطوطة	٢	١٤	عددت	عددت	١٢	١١
لاهل	الاهل	٣	١	حسد	حسد	١٣	١٦
وادراك ...	وادرك ...	٧	١٣-١٤	يعتقد ها	يعتقد ها	١٤	٨
حيث ادراك	حيث ادرك			ادرج	ادرج	١٤	١٥
فتوح	فتوحات	٨	١٥ و ١٧	بعض	بعض	١٥	١٣ حاشية رقم
صدق ذلك	صدق	٩	١٨	الاحاد	الاحاد	»	»
لشفاء	لشفاء الانسان من	١٥	٧	عجز	عجز	١٧	١٧ حاشية رقم
شروطي	شرطي	١٥	١٥	تتكلم	تتكلم	١٩	٤
بترتب	يترتب	١٦	١٩	القائل	القائل	٢٠	٤
بل	بل	٢١	١٢	سلوا	سلوا	٢٠	١٠
فقال	فيقول	٣٦	١٨	الفتن	الفتن	٢١	٢
فيما	في ما	١	٤	الخاصه	الخاصه	»	»
ممر	ممر	١	١٠	التنانى الاقطع	التنانى الاقطع	٢٥	١
الرياح	الرياح	٢	٩	الجنيذ	الجنيذ	٢٥	١٦
يشفيننا	يشفيننا	٢	١٠	الهوية	الهوية	٢٧	٣
امرو	امراً	٣	٩ حاشية رقم	أن	إن	٢٧	٩
غروبان	غربان	٤	٤ حاشية رقم	»	»	٣٢	٣
جرار	حرار	٥	٤ حاشية رقم	احتفاؤه	احتفاؤه	٢٨	١٥
يعود	يعود	٦	٩	آخر	آخر	٢٩	١٠
خطي	خطي	٦	١١ حاشية رقم	عنى	عنى	٢٩	١٩
عليها	عليها	٧	٨	الايمة	الايمة	٣٠	٨
أنه	إنه	٩	١٥ و ١٦	اشياء	اشياء	٣١	٧
»	»	٣١	١٠	باقل	باقل	٣٢	٩
فصولا	فصول	١٠	١٣	تصفح	تصفح	٣٦	٩
المنهج	المنهج	١٠	١٤	الد	الد	٤٥	١
قلبه	قلوبهم	١١	٦	يبحشان	يبحشان	٤٦	٦
الفاحشة	الفاحشة	١١	٧	فأما	فأما	٤٦	١١

انجرت مطبعة جامعة طهران طبع رسالة شكوى الغريب فى الخامس

من شهر اغسطس سنة ١٩٦٢



Publications de l'Université
de Téhéran
N° 695A

AYNUL QODHAT ELHAMADHANI

(492/1098 – 525/1131)

LA PLAINTÉ D'UN EXILÉ

Publié avec introduction

Par

AFIF OSSEIRAN

Téhéran

1962

PRESS UNIVERSITAIRE